

ПОСЛАНИЕ ИАКОВА

[*Иаков —*] проповедник, говорящий как пророк... языком, который по своей убедительности и яркости не имеет аналогов в ранней христианской литературе, за исключением речи Иисуса.

Теодор Зан

Введение

I. ОСОБОЕ ПОЛОЖЕНИЕ В КАНОНЕ

Низкая оценка Мартином Лютером Послания Иакова как “совершенно соломенного Послания” абсолютно неверная! Недопонимание Лютером учения Иакова о добрых делах в разгар жестокой борьбы реформаторов с теми, кто учил о спасении верой и делами, стало причиной допущенной им ошибки. И он не единственный, кто недооценил это самое раннее из христианских посланий. Кое-кто называл эту книгу “жемчужинами, нанизанными на нить”, имея в виду, что в Послании нет никаких связующих звеньев, а лишь несколько хорошо разработанных заметок, нанизанных друг на друга.

В действительности эта небольшая книга — шедевр дидактического письма. Она обладает сильным иудейским колоритом, хотя и относится к христианскому собранию (2,2). Название это взято из греческого языка и звучит как “синагога”, что означало всего лишь общину, но вскоре стало использоваться исключительно для иудейских общин, подобных сегодняшним.

В пяти кратких главах Иаков тридцать раз приводит примеры из природы, чтобы проиллюстрировать духовную истину. Здесь каждый вспоминает об учении нашего Господа.

Это очень практическое Послание. Оно затрагивает некоторые непопулярные темы, такие как обуздание языка, опасность лести богатому и необ-

ходимость показывать подлинность нашей веры через нашу жизнь.

II. АВТОРСТВО

Многие библейские имена изменились, пройдя путь от еврейских до греческих, латинских, французских, английских и русских эквивалентов. Ни одно имя не подверглось столь сильному изменению в сравнении с первоисточником, как “Иаков”. Взятое от еврейского Яков (Якоб), оно переводилось на греческий как Иакобос. Имя *Иаков* (Якоб) было очень популярным среди иудеев, и в НЗ упомянуто четыре человека с таким именем. Каждый из них предлагался в авторы этого Послания, но с различной степенью вероятности и поддержки богословами.

1. *Апостол* Иаков, сын Зеведея и брат Иоанна (Мф. 4,21). Если бы апостол Иаков был автором, то не возникло бы такого длительного нежелания принимать это Послание (см. ниже). Кроме того Иаков был замучен в 44 г. н.э., вероятно до того, как было написано это Послание.
2. Иаков, *сын Алфеев* (Мф. 10,3). Он почти *неизвестен*, за исключением того, что числился в списках апостолов. То, что автор мог называть себя просто Иаковом без каких-либо отличительных званий, свидетельствует о его *известности* в то время.
3. Иаков, *отец Иуды* (не Искариота, Лк. 6,16). Этот человек был еще более незаметным, и его можно без колебаний исключить.
4. Иаков, *сводный брат нашего Госпо-*

да (Мф. 13,55; Гал. 1,19). Скорее всего он и есть автор Послания. Он известен, но скромнен, так как не упоминает своего физического родства с Христом (см. также Введение к Посланию Иуды). Этот человек председательствовал в Иерусалимском совете и оставался в городе до самой смерти. Он известен как очень *иудейский* христианин, ведущий чрезвычайно строгий образ жизни. Короче говоря, и история (Иосиф), и церковная традиция помнят его как христианина, который только и мог написать такое Послание.

Внешнее свидетельство

У Иакова одно из самых слабых *внешних* свидетельств, так как самые ранние отцы церкви его только *упоминают*, но не ссылаются на него. Свидетельства нет и в каноне Муратори. Вероятно, это произошло потому, что Послание из Иерусалима было адресовано восточным иудеям и многим оно *казалось* противоречащим учению Павла об оправдании верой.

Однако на Иакова ссылаются Кирилл Иерусалимский, Григорий Назианзин, Афанасий и Джером. Евсевий сообщает нам, что Послание Иакова было среди книг, против которых высказывались (*antilegomena*) некоторые христиане, но сам он ссылался на нее как на Священное Писание.

Внутреннее свидетельство

Внутреннее свидетельство об авторстве Иакова весьма сильно. Оно согласуется с нашим знанием стиля Иакова в Деяниях и Галатам, а также с историей диаспоры, известной из других источников. Нет никакой причины подделывать или выдумывать такую книгу; она не содержит никаких существенных дополнений к вероучению (во втором столетии это неизменно присуще всем еретическим подделкам). Иосиф сообщает нам, что Иаков имел

среди иудеев очень хорошую репутацию человека, преданного закону, но был замучен за свидетельство о своем Мессии, когда это было запрещено. Этот иудейский историк говорит, что Иакова побили камнями по приказу первосвященника Анании. Евсевий сообщает, что Иаков был сброшен с храмовой башни, а затем избит дубинками до смерти. Гегезипп объединяет эти два сказания.

Тот аргумент, что греческий стиль Послания Иакова “слишком хорош” для палестинского иудея, свидетельствует о полном незнании об удивительных интеллектуальных способностях избранных людей.

III. ВРЕМЯ НАПИСАНИЯ

Иосиф пишет, что Иакова убили, когда ему было 62 года, таким образом, Послание должно предшествовать этому событию. Так как в Послании ничего не сказано о решениях, принятых Иерусалимским советом в отношении соблюдения закона (48 или 49 г. н.э.), на котором председательствовал Иаков (Деян. 15), повсеместно принята дата между 45 и 48 г. н.э.

IV. ЦЕЛЬ НАПИСАНИЯ И ТЕМА

Эта книга, возможно, первая из написанных книг НЗ, поэтому имеет сильный иудейский колорит, и учение ее никак не может относиться к другому периоду. Оно применимо к нам сегодня и очень необходимо.

Для достижения своей цели Иаков всецело опирается на учение Господа Иисуса в Нагорной проповеди. Это можно легко проследить при следующем сравнении:

Предмет	Иаков	Параллель у Матфея
Бедственное время	1:2,12; 5,10	5,10–12
Молитва	1,5; 4,3; 5,13–18	6,6–13; 7,7–12
Чистое око	1,8; 4,8	6,22–23
Богатство	1,10–11; 2,6–7	6,19–21,24–34
Гнев	1,19–20; 4,1	5,22
Закон	1,25; 2,1,12,13	5,17–44
Чистая вера	1,26–27	6,1–18

Царский закон	2,8	7,12
Милость	2,13	5,7
Вера и дела	2,14–26	7,15–27
Корень и плод	3,11–12	7,16–20
Истинная мудрость	3,13	7,24
Миротворцы	3,17–18	5,9
Суд над другими	4,11–12	7,1–5
Истребление сокровищ	5,2	6,19
Клятвы	5,12	5,33–37

В этом Послании встречаются частые ссылки на закон. Он называется “закон совершенный” (1,25), “закон царский” (2,8) и “закон свободы” (2,12). Иаков не учит, что его читатели находятся под законом, или жизненными правилами, чтобы обрести спасение. Скорее всего части закона цитируются как наставления в праведности для находящихся под благодатью.

План

- I. ПРИВЕТСТВИЕ (1,1)
- II. ИСПЫТАНИЯ И ИСКУШЕНИЯ (1,2–17)
- III. СЛОВО БОЖЬЕ (1,18–27)
- IV. ОСУЖДЕНИЕ ЛИЦЕПРИЯТИЯ (2,1–13)
- V. ВЕРА И ДЕЛА (2,14–26)
- VI. ЯЗЫК: УПОТРЕБЛЕНИЕ И ЗЛУПОТРЕБЛЕНИЕ (3,1–12)

Комментарий

I. ПРИВЕТСТВИЕ (1,1)

Автор представляется как *Иаков, раб Бога и Господа Иисуса Христа*. Автор, как мы полагаем, был сводным братом Господа, следовательно, в его жизни произошли замечательные изменения. Одно время он не верил в Господа Иисуса (Ин. 7,5). Он, возможно, разделял представления о том, что Иисус не в своем уме (Мк. 3,21). Но наш Господь терпеливо сеял семя слова. Хотя

Послание Иакова имеет много сходного с Книгой притчей. Как и в Притчах, его стиль резковатый, образный, выразительный и трудно поддающийся анализу. Часто встречается слово “*мудрость*”.

Другое ключевое слово в Послании — “*братия*”. Оно встречается пятнадцать раз и напоминает нам о том, что Иаков пишет верующим, даже если временами кажется, что он обращается к неверующим.

В НЗ Послание Иакова в какой-то мере наиболее авторитарно. То есть Иаков не скупится на наставления более, чем любой другой автор. В коротком тексте — в 108 стихах — содержится пятьдесят четыре наставления (в повелительной форме).

- VII. МУДРОСТЬ ИСТИННАЯ И ЛОЖНАЯ (3,13–18)
- VIII. ВОЖДЕЛЕНИЯ: ПРИЧИНА И ИЗБАВЛЕНИЕ (Гл. 4)
- IX. БОГАТЫЕ И ОЖИДАЮЩЕЕ ИХ РАСКАЯНИЕ (5,1–6)
- X. ПРИЗЫВ К ДОЛГОТЕРПЕНИЮ (5,7–12)
- XI. МОЛИТВА И ИСЦЕЛЕНИЕ БОЛЬНОГО (5,13–20)

Его и недооценивали, Он учил великим принципам Царства Божьего. И семя пустило корни в жизни Иакова. Произошло могущественное преобразование. Скептик стал рабом. И он не стыдился говорить об этом!

Называя себя *рабом Бога и Господа Иисуса Христа*, Иаков правильно помещает *Бога и Господа Иисуса* на один уровень как равных. Он чтит Сына так же, как и Отца (Ин. 5,23). Иаков знал, что “никто не может служить двум господам” (Мф. 6,24). И все же говорил о себе как о рабе Бога и Господа

Иисуса. Здесь нет никакого противоречия, потому что Бог Отец и Бог Сын равны.

Послание адресовано *двенадцати коленам, находящимся в рассеянии*, буквально: рассеянным за границей (греч. *диаспора*). Эти люди были иудеями, принадлежавшими к *двенадцати коленам* Израилевым. За грех Израиля они были изгнаны со своей родной земли и рассеяны по странам Средиземноморья. *Первое* рассеяние произошло в 721 г. до н.э., когда десять колен были уведены в плен ассирийцами. Некоторые из них, но не все, возвратились на родную землю в дни Ездры и Неемии. В день Пятидесятницы набожные иудеи приходили в Иерусалим со всех стран тогдашнего мира (Деян. 2,4). Они могли по праву называться иудеями в рассеянии. Но было и более позднее рассеяние *христиан* иудеев. В Деяниях 8,1 читаем, что первые христиане (главным образом иудеи по происхождению) были рассеяны повсюду за пределами Иудеи и Самарии из-за преследований Савла. Это рассеяние еще раз упомянуто в том месте, где мы читаем о верующих, ушедших в Финикию, Кипр и Антиохию. Поэтому Иаков писал для иудеев, рассеянных в любой период этого смутного времени.

Так как все истинно верующие — странники и пришельцы в этом мире (Флп. 3,20; 1 Пет. 2,11), мы можем применять это письмо к себе, даже если оно не написано непосредственно для нас.

Более трудный вопрос: обращается ли Иаков к иудеям не христианам, к иудеям, уверовавшим в Христа, или к тем и другим? Прежде всего, автор пишет истинно рожденным свыше верующим (1,18). Тем не менее возникает впечатление, что в одних местах он обращается к открыто исповедующим христианство, а в иных — к совершенно неверующим. Это одно из доказательств самой ранней датировки пись-

ма: между иудеями христианами и неверующими иудеями еще не пролегла непреодолимая пропасть.

II. ИСПЫТАНИЯ И ИСКУШЕНИЯ (1,2–17)

1,2 В этом разделе Иаков пишет об искушении. Он использует слово в двух различных смыслах. В стихах 2–12 искушения — это то, что можно назвать *святыми испытаниями* или сложными ситуациями, в которые нас ставит Бог, проверяя истинность нашей веры и сходство со Христом. В стихах 13–17, напротив, речь идет о *нечестивых искушениях*, исходящих изнутри и ведущих к греху. Христианская жизнь полна проблем. Они приходят непрощено и неожиданно. Иногда поодиночке, а иногда собираются все вместе. Они неизбежны. Иаков не говорит: *“Если впадаете в различные искушения”*, но: *“когда”*. Мы никогда не сможем избежать их. Вопрос в том, что мы собираемся делать с ними?

Есть несколько возможных подходов к этим жизненным испытаниям и *искушениям*. Мы можем восстать против них (Евр. 12,5), бросив им вызов, хвастаясь, что будем собственными силами бороться до победы. Либо, напротив, мы можем пасть духом или сдаться под их давлением (Евр. 12,5). Это не что иное, как фатализм. Он порождает неуверенность в том, что Господь заботится о нас. И тогда мы ропщем и жалуемся на наши напасти. Именно об этом Павел предупреждает нас в 1 Коринфянам 10,10. Другой выбор — мы можем жалеть себя, думая только о себе и стараясь добиться сочувствия от других. Но здесь имеется в виду, что нас преследуют жизненные трудности и неурядицы (Евр. 12,11). В ответ на них мы можем сказать: “Бог разрешил этому испытанию свалиться на меня. Оно ниспослано мне с хорошим намерением. Я не знаю, какую цель преследует Бог в данном случае, но попытаюсь выяснить. Я хочу,

чтобы Божьи цели осуществились в моей жизни”. Именно такую позицию Иаков и защищает: *“С великою радостью принимайте, братья мои, когда впадаете в различные искушения”*. Не протестуйте! Мужайтесь! Радуйтесь! Эти проблемы — не враги, желающие вас уничтожить. Они — друзья, пришедшие помочь вам развить христианский характер.

Каждому из Своих детей Бог пытается придать подобие Христа. Этот процесс обязательно влечет за собой страдание, разочарование и недоумение. Плод Духа нельзя получить в обстановке непрерывного благополучия; должен быть дождь и темные тучи. Испытания никогда не радуют; они кажутся очень трудными и неприятными. Но тем, кто научился у них, они впоследствии доставляют мирный плод праведности (Евр. 12,11). Как часто мы слышим, что христианин, испытывавший какое-то большое потрясение, говорит: *“Это было нелегко, но я ни на что не променяю полученный опыт”*.

1,3 Иаков говорит об *испытании вашей веры*. Он сравнивает веру с драгоценным металлом, который Бог испытывает на пробу для установления его подлинности. Этот металл подвергается огню преследований, болезням, страданиям и горю. Без проблем мы никогда не станем выносливы. Даже люди мира понимают, что трудности укрепляют характер. Чарльз Кеттеринг, известный промышленник, однажды сказал: *“Проблемы — цена прогресса. Не несите мне ничего, кроме проблем. Хорошие новости расслабляют меня”*.

1,4 *“Терпение же должно иметь совершенное действие”*, — говорит Иаков. Когда приходят проблемы, мы впадаем в отчаяние и готовы любыми средствами поскорее от них избавиться. Вместо того чтобы спросить у Господа, какую цель Он преследует в данном случае, мы, к примеру, мчимся к доктору и глотаем большие дозы лекарств, чтобы ослабить воздействие испыта-

ния. Поступая таким образом, мы фактически срываем программу Бога в нашей жизни. И в результате нам в будущем, возможно, придется подвергнуться более длительному испытанию, чтобы Его особая цель осуществилась в нас. Мы не должны препятствовать развитию выносливости в своей жизни. Сотрудничая с Богом, мы станем зрелыми, полноценными христианами, без всякого *недостатка* в благодати Духа.

Проходя через испытания, мы никогда не должны впадать в подавленность или отчаяние. Для нашего Отца нет слишком больших проблем. В жизни есть и неустраняемые проблемы. Мы должны учиться принимать их как Его благое давание. Павел три раза молил Господа удалить от него физическую немощь. Господь не удалил ее, но дал Павлу милость переносить ее (2 Кор. 12,8–10).

Сталкиваясь с жизненными испытаниями, которые Бог явно не собирается удалять, мы должны покориться Его воле. Талантливая слепая восьмилетняя девочка сочинила такой гимн:

*О, как счастлива моя душа,
Хотя я и не могу видеть;
Я решила, что в этом мире
Буду удовлетворенной.
Я наслаждаюсь многими
благословениями,
Которых другие люди лишены.
Я не могу и не буду плакать
и вздыхать
Из-за того, что я слепая.*

Фанни Кросби

Умиротворенность приходит через покорность воле Божьей.

Некоторые проблемы устраняются из жизни, когда мы извлекаем из них уроки. Как только кричный Мастер видит Свое отражение в литом металле, Он выключает высокую температуру. Многим из нас недостает мудрости рассматривать жизненные неприятности с точки зрения Бога. У нас вдруг появляется близорукость, причиняю-

щая нам сиюминутное неудобство. Мы забываем, что далеко идущие намерения Бога состоят в том, чтобы дать нам в тесноте простор (Пс. 4,2).

1,5 Мы не должны встречать жизненные проблемы с позиции собственной мудрости. *Если* в период испытаний мы ощущаем недостаток духовного понимания, то должны идти к Богу и сообщать Ему все о наших затруднениях и невежестве. Всякий, кто таким образом учится находить в испытаниях Божьи цели, будет щедро вознагражден. Ему не стоит переживать, что Бог будет ругать его; Он доволен, когда мы учимся и слушаемся. Всем нам не хватает *мудрости*. Библия не дает *определенных* ответов на все неисчислимые вопросы, возникающие в жизни. Она не решает проблем, хотя в ней так много сказано; но Слово Божье представляет нам общие принципы. Мы должны применять эти принципы к проблемам, возникающим изо дня в день. Именно поэтому мы нуждаемся в мудрости. Духовная мудрость — практическое применение учения нашего Господа к ежедневным ситуациям.

1,6–8 Мы должны приблизиться к Богу *с верою, ни мало не сомневаясь*. Нам следует верить, что Он любит нас, заботится о нас и с Ним нет ничего невозможного. Если мы сомневаемся в Его благодати и силе, то не получим никакой устойчивости во время испытаний. Какое-то время мы сможем оставаться спокойными, полагаясь на Его обещания, но в следующий момент нам покажется, что Бог забыл о милости. Мы будем подобны *волне морской*, поднимаемой на большие высоты, а затем падающей вниз, — озабоченные и *развеваемые*. Вера, мечущаяся между оптимизмом и пессимизмом, не прославляет Бога. Он не может ниспослать Божественное понимание таким нерешительным, непостоянным людям (ст. 7–8). Согласно стихам 5–8, источник мудрости — Бог; мудрость получают в молитве; она

доступна каждому; она дается просто и без упреков; главное условие ее получения — *просить с верою, ни мало не сомневаясь*.

1,9 На первый взгляд, стихи 9–11 посвящены абсолютно новой теме или, по крайней мере, служат некоей вставкой. Иаков, однако, продолжает рассматривать святые испытания на определенных примерах. Любой человек, бедный или богатый, может получить неизгладимую духовную пользу от бедствий и жизненных кризисов. Например, когда *брат униженный* неудовлетворен и обескуражен, он всегда может возрадоваться тому, что он — наследник Божий и сонаследник с Иисусом Христом. Он может находить утешение в истине о том, что все принадлежит ему, он принадлежит Христу и Христос — Богу. *Брат униженный*, как может показаться, совсем не контролирует унижающие его обстоятельства. Нет никаких причин полагать, что он ленив или небрежен. Но Бог счел нужным поместить его среди людей с низким уровнем доходов, и потому он там пребывает. Возможно, если бы он был богат, то никогда бы не принял Христа. Теперь же, когда он пребывает во Христе, он благословен всеми духовными благословениями в небесах. Что ему следует делать? Должен ли он бунтовать против своего положения? Должен ли он ожесточиться и завидовать? Нет, он должен принять от Бога обстоятельства, над которыми не имеет никакой власти, и радоваться своим духовным благословениям.

Слишком много христиан идут по жизни, протестуя против своего пола, возраста, роста и даже против собственной жизни. Девушки, которым нравится бейсбол, хотят быть юношами. Молодые люди хотят быть старше, а старики — моложе. Низкорослые люди завидуют высоким, а высокие не хотят быть слишком заметными. Некоторые даже говорят: “Как бы я хотел умереть!” Все это нелепо! Христиан-

ское отношение предполагает принимать от Бога все то, что мы не можем изменить. Это — Богом определенная нам судьба, и мы должны максимально использовать ее для славы Его и благословения других. Нам следует вместе с апостолом Павлом сказать: “Но благодатию Божиею есмь то, что есмь” (1 Кор. 15,10). Когда мы забудем о наших физических изъянах и растворимся в служении другим, мы начнем понимать, что духовные люди любят нас за то, что мы собой представляем, а не, к примеру, за нашу внешность.

1,10–11 Далее Иаков обращается к *богатому*. Однако довольно странно, что он не говорит: “Пусть богатый хвалится богатством своим”. Он говорит, что богатый может хвалиться унижением своим. Он согласен с Иеремией:

Да не хвалится мудрый мудростью своею, да не хвалится сильный силою своею, да не хвалится богатый богатством своим. Но хвелящийся хвались тем, что понимает и знает Меня, что Я — Господь, творящий милость, суд и правду на земле; ибо только это благоугодно Мне, говорит Господь (9,23–24).

В действительности богатый может найти реальную причину хвалиться, если лишится своей материальной собственности. Возможно, деловые неудачи приведут его к Господу. А если он уже христианин, то мог бы с радостью принять расхищение своего имениа, зная, что имеет в небесах лучшее и непреходящее имущество (Евр. 10,34). Земные богатства пройдут, как *цвет на траве* (Ис. 40,6–7). Если человек обладает только материальным богатством, то все его планы закончатся в могиле. Иаков останавливается на увядании *травы* как на иллюстрации быстротечной жизни богатого человека и ограниченной ценности его богатства. Он *увянет в путях своих*. Суть в том, что ни солнце, ни опаляющий ветер не могут повредить *духовные* ценности. Любое испытание, отвращающее нас от привязанности к пре-

ходящим вещам и укрепляющее наше стремление к вещам небесным, и есть скрытое благословение. Таким образом, та же благодать, которая возвеличивает униженного, унижает богатого. Обе — повод для радости.

1,12 В заключение обсуждения святых испытаний Иаков объявляет благословение человеку, переносящему трудности. Человек, выдержавший искушение, *быв испытан, получит венец жизни*. *Венец* здесь — не царская корона, а венец победителя, которым будет награжден всякий перед судилищем Христовым. Мы вовсе не считаем, что вечная жизнь — награда за длительные испытания, но те, кто мужественно их вынес, удостоятся этой жизни и будут наслаждаться более глубоким ощущением вечной жизни в небесах. Все чаши в небесах будут наполнены, но чаши эти будут разного объема — то есть люди будут в разной мере наслаждаться небесами. Вероятно, это и подразумевается под выражением “*венец жизни*”; оно относится к более полному наслаждению небесной красотой.

Теперь давайте соотнесем эти стихи о святых испытаниях с практикой нашей жизни. Как мы реагируем на различные жизненные испытания? Мы горько жалуемся на неудачи или радуемся и благодарим Господа за них? Мы привлекаем внимание к нашим испытаниям или переносим их спокойно? Мы живем будущим, ожидая улучшения обстоятельств, или настоящим, желая видеть руку Божью во всем, что происходит с нами? Мы жалеем сами себя и ищем сочувствия или полностью отдаемся служению другим?

1,13 Теперь речь идет о *нечестивых* искушениях (ст. 13–17). Так же, как святые испытания предназначены для проявления лучшего, что есть в нас, так и нечестивые искушения предназначены для того, чтобы обнаружить в нас самое плохое. Нужно четко уяснить следующее: когда нас *одолевают* соблазн греха, искушение исходит *не*

от *Бога*. Бог проверяет или испытывает, насколько сильна вера людей, но никогда не соблазняет человека на совершение какого-либо зла. *Он Сам* не искушается *злом* и никого не искушает на грех.

1,14 Человек всегда готов переложить ответственность за свои грехи на кого-то. Если он не может обвинить Бога, то использует подход современной психологии, говоря, что грех — это болезнь. Таким образом он надеется избежать суда. Но грех — не болезнь; это — моральное поражение, за которое человек несет ответственность. Некоторые даже пытаются переложить вину за грех на неодушевленные предметы. Но материальные вещи сами по себе не греховны. Грех от них не исходит. Иаков прослеживает льва к логову, говоря: *“Но каждый искушается, увлекаясь и обольщаясь собственной похотью”*. Грех находится внутри нас, исходя из нашей ветхой, злой, падшей, необновленной природы. Иисус сказал: *“Ибо из сердца исходят злые помыслы, убийства, прелюбодеяния, любодеяния, кражи, лжесвидетельства, хуления”* (Мф. 15,19).

Слово, которое Иаков использует в стихе 14 — *похоть*,¹ может относиться к любым желаниям, добрым или злым. Само слово нейтрально в смысле нравственности. Но, за немногими исключениями, в НЗ оно используется для описания злых похотей, в том числе и здесь. Похоть сравнивается с коварной женщиной, выставляющей напоказ свои прелести и соблазняющей свои жертвы. Каждый из нас искушается. Наши мерзкие похоти и нечистые вожеления постоянно склоняют нас к греху. Можно ли считать нас беспомощными жертвами, когда мы *увлекаемся и обольщаемся собственной похотью*? Нет, мы можем отбросить все мысли о грехе и сконцентрироваться на чистом и святом (Флп. 4,8). Также в момент неистового искушения мы можем обратиться к Господу, пом-

ня, что *“имя Господа — крепкая башня: убегают в нее праведник, и безопасен”* (Притч. 18,11).

1,15 Если это так, то почему мы грешим? Вот ответ: *похоть же, зачавши, рождает грех*. Вместо того чтобы отбросить греховную мысль, мы поощряем, лелеем ее, наслаждаемся ею. Эта уступка подобна сексуальной связи. Похоть зачинает, и рождается отвратительный младенец по имени ГРЕХ. Говоря иными словами, если мы думаем о запрещенном поступке достаточно долго, мы в конечном счете совершим его. Весь процесс обдумывания похоти и совершения греха ярко иллюстрирует случившееся с Давидом и Вирсавией (2 Цар. 11,1–27).

А сделанный грех рождает смерть, говорит Иаков. Грех не остается без последствий; он не бесплоден, он производит себе подобное. Утверждение о том, что *грех рождает смерть*, можно понять двояко. Прежде всего грех Адама принес физическую смерть ему и всему его потомству (Быт. 2,17). Но грех также ведет к вечной духовной смерти — окончательному отделению человека от Бога и благословения (Рим. 6,23). Есть смысл и в том, что грех кончается смертью для верующего. Например, в 1 Тимофею 5,6 мы читаем, что верующая вдова, живущая в сластолюбии, умерла заживо. Это означает, что она прожигает впустую свою жизнь и совершенно неспособна выполнять ту цель, для которой Бог спас ее. Быть вне общения с Богом означает для христианина умереть заживо.

1,16–17 Людям, впадающим в грех, присуще обвинять Бога, а не себя. Они говорят своему Создателю: *“Почему Ты создал меня таким?”* Но это самообман. От Бога исходят только хорошие дары. В действительности Он — источник *всякого даяния доброго и всякого дара совершенного*.

Иаков описывает Бога как *Отца светов*. В Библии слово *“Отец”* иногда имеет значение Создатель или Источ-

ник (см. Иов. 38,28). Поэтому Бог — Создатель или Источник *светов*. Но что подразумевается под *светами*? Конечно, они включают небесные тела — солнце, луну и звезды (Быт. 1,14–18; Пс. 135,7). Но Бог — также Источник всякого духовного света, поэтому мы должны думать о Нем как об Источнике всех форм света во вселенной. *У Которого нет изменения и ни тени перемены*. Бог отличается от небесных тел, созданных Им. Они подвержены постоянным изменениям. Он — никогда. Возможно, Иаков думает не только об ослабевающем сиянии солнца и звезд, но также об их изменяющемся положении относительно Земли, поскольку наша планета вращается. Солнцу, луне и звездам присуща изменчивость. Выражение “*тень перемены*” может означать *тень*, вызванную вращением. Оно может относиться и к тени на земле в результате вращения Земли вокруг солнца. Оно же может относиться к затмениям. Например, солнечное затмение случается, когда тень луны падает на землю. С Богом все обстоит иначе; в Нем нет никакого изменения или *тени*, вызванной *переменой*. И Его дары столь же *совершенны*, как Он Сам. Поэтому немислимо, чтобы Он когда-либо соблазнил человека на грех. Искушение исходит от собственной злой природы человека.

Давайте проверим нашу веру на примере нечестивых искушений. Позволяем ли мы злым мыслям задерживаться в наших умах или быстро отбрасываем их? Согрешая, говорим ли мы, что ничего не можем с этим поделать? Обвиняем ли мы Бога, когда соблазняемся на грех?

III. СЛОВО БОЖЬЕ (1,18–27)

Иаков говорил о Боге как об Отце светов. Теперь он напоминает нам, что Он также наш Отец и отвел нам особую роль среди Своих многочисленных созданий. Мы можем выполнять

эту роль, повинаясь слову истины (ст. 19–27).

1,18 Этот стих подчеркивает роль Слова Божьего в рождении свыше, ибо мы воспринимаем его Духом Святым. Нам сказано, что “*восхотев, родил Он нас словом истины, чтобы нам быть некоторым начатком Его созданий*”. Слово “*восхотев*” говорит о том, что побудило Его спасти нас. Ни одно из присущих нам качеств не обязывало Его делать это. Он поступил так по собственной доброй воле. Его любовь мы ничем не заслужили, не купили и получили без усилий с нашей стороны. Он полюбил нас абсолютно добровольно. Любовь эта вызывает преклонение! Слова “*родил Он нас*” описывают факт второго рождения. Через духовное рождение мы становимся Его детьми, и эти отношения никогда не изменятся, ибо рождение не может повториться. “*Словом истины*”: Библия — инструмент рождения свыше. В каждом подлинном случае обращения присутствует Священное Писание либо в устной, либо в письменной форме. Без Библии мы не знали бы пути к спасению. Фактически мы даже не знали бы, что спасение доступно!

Чтобы нам быть некоторым начатком Его созданий. В связи со словом “*начаток*” четко выступают три мысли. Во-первых, *начатком* жатвы был первый сноп созревших зерновых. Христиане, которым писал Иаков, относились к первым верующим в христианском рассеянии. Все верующие — *некоторый начаток* Его созданий, но в Послании Иаков прежде всего имел в виду христиан из иудеев. Во-вторых, *начаток* приносился в дар Богу как благодарность за Его щедрость и как признание того, что все приходит от Него и принадлежит Ему. Таким образом, все верующие должны представить свои тела Богу в жертву живую (Рим. 12,1–2). В-третьих, *начаток* был залогом щедрого урожая в будущем. Иаков уподобил своих читателей пер-

вым снопам в жатве Христовой. В последующие столетия за ними будут следовать другие, но первые останутся образцом святых, представляющих плоды нового творения. В конечном счете Господь населит всю землю другими, подобными им, созданиями (Рим. 8, 19–23). Богатая жатва наступит, когда Господь Иисус возвратится, чтобы царствовать на земле. Тем временем они должны так же повиноваться Христу, как весь мир будет повиноваться Ему в Тысячелетнем Царстве. И хотя этот стих относится прежде всего к христианам первого века, он, тем не менее, применим к каждому, кто славит имя Христа.

1,19 Остальная часть этой главы дает практические наставления о том, как мы можем быть начатком Его созданий. Она формулирует практическую праведность, присущую рожденным свыше через Слово истины. Мы знаем, что рождены посредством Слова, чтобы явить истину Божью. *Итак*, давайте теперь рассмотрим наши обязанности.

Мы должны *быть скоры на слышание*. Это необычная заповедь, содержащая в себе долю юмора. Она подобна высказыванию: “Торопись услышать!” Она означает, что мы должны быть готовы *слышать* Слово Божье, а также все Божественные советы и замечания. Мы должны быть водимы Духом Святым. Также нам следует быть *медленными на слова*. Просто удивительно, сколько раз Иаков говорит о нашей речи! Он призывает нас соблюдать осторожность в разговоре. Да и сама природа учит нас этому. Давным-давно Эпиктет заметил: “Природа дала человеку один язык, но два уха, чтобы слушать вдвое больше, чем говорить самому”. Соломон с радостью согласился бы с Иаковым. Он однажды сказал: “Кто хранит уста свои, тот бережет душу свою; а кто широко раскрывает свой рот, тому беда” (Притч. 13,3); и: “При многословии не миновать

греха, а сдерживающий уста свои — разумен” (Притч. 10,19). Заядлые болтуны в конечном счете грешат.

1,19б–20 Нам следует быть *медленными на гнев*. Вспыльчивый человек *не творит правды*, которой *Бог* ожидает от Своих детей. Вспыльчивые люди создают неправильное впечатление о христианстве. Следующие слова все еще истинны: “Долготерпеливый лучше храброго, и владеющий собою лучше завоевателя города” (Притч. 16,32).

1,21 Другой способ стать начатком Его созданий — *отложить всякую нечистоту и остаток злобы*. Эти недостатки сродни поврежденной одежде, которую нужно отложить раз и навсегда. *Нечистота* включает всевозможные осквернения: духовные, умственные или физические. Словосочетание “*остаток злобы*” может относиться к тем формам злобы, которые остались в нас от дней неверия. Оно может подразумевать грехи, оставшиеся в нашей жизни и затрагивающие жизнь других, либо избыточное зло — тогда Иаков описывает не столько избыток злобы, сколько крайне злую природу этого чувства. Основное значение ясно. Для того чтобы принять истину Слова Божьего, мы должны быть нравственно чисты.

Другое условие принятия Божественной истины — *кротость*. Можно читать Библию и при этом не позволять ей говорить с нами. Мы можем изучать ее чисто теоретически, при этом не находясь под ее воздействием. Наши гордость, жесточенность и грех делают нас невосприимчивыми и безразличными. Только с покорным, смиренным духом можно ожидать максимальной пользы от Священного Писания. “Направляет кротких к правде, и научает кротких путям Своим” (Пс. 24,9). “А вот, на кого Я призрю: на смиренного и сокрушенного духом и на трепещущего пред словом Моим” (Ис. 66,2).

Иаков говорит о Священном Писа-

нии как о *насаждаемом слове, могущем спасти ваши души*. Он имеет в виду, что Слово становится священным залогом в жизни христианина, рожденного свыше. В одном из английских переводов читаем “врожденное слово.” Это Слово способно *спасти ваши души*. Библия — инструмент, используемый Богом при рождении свыше. Он использует ее для спасения души не только от наказания за грех, но и от его власти. Он использует ее, чтобы спасти нас не только от вечного проклятия, но и от поражения в *этой жизни*.² Несомненно, Иаков говорит в стихе 21 о настоящем, продолжающемся аспекте спасения.

1,22 Недостаточно получить насаждаемое слово — нужно повиноваться ему. Нет никакой пользы, если человек имеет Библию или даже читает ее, как литературное произведение. У него должно быть глубокое желание слышать Бога, обращающегося к нему, и готовность делать все, что Он говорит. Мы должны претворить Библию в действие. Слово должно стать плотью в нашей жизни. Ни в коем случае нельзя приниматься за чтение Священного Писания, не позволив ему изменять нашу жизнь к лучшему. Демонстрировать большую любовь к Слову Божьему или даже изображать из себя знатка Библии — форма самообмана, если возрастающее познание Слова не влечет за собой все большего уподобления Господу Иисусу. Интеллектуальное знание Библии, лишенное повиновения ей, может оказаться западной вместо благословения. Непрерывно изучая то, что следует делать, и не делая этого, мы приходим к угнетенности, разочарованию и бездушию. “Восприятие без выражения ведет к депрессии”. Также увеличивается наша ответственность перед Богом. Идеальное сочетание предполагает чтение Слова и безоговорочное повиновение ему.

1,23–24 *Кто слушает слово*, но не изменяет свое поведение, *подобен че-*

ловеку, который каждое утро бросает мимолетный взгляд в зеркало, а затем полностью *забывает* виденное. Он не получает никакой пользы от зеркала или от того, что смотрит в него. Конечно, есть в нашей внешности то, что нельзя изменить. Но, по меньшей мере, мы должны иметь скромный вид! И когда зеркало говорит: “Умойся”, или “Побрейся”, или “Причешись”, или “Почисти одежду”, мы должны, по крайней мере, делать то, что нам сказано. Иначе зеркало не принесет нам никакой практической пользы.

Проще всего читать Библию от случая к случаю или следуя чувству долга, но не позволять прочитанному воздействовать на нас. Мы видим, какими должны быть, но быстро забываем это и живем, как будто уже совершенны. Такая самоудовлетворенность препятствует духовному росту.

1,25 Человек, *вникающий в Слово* Божье и постоянно применяющий его на практике, — полная противоположность выше описанному. Вдумчивое размышление над Словом приносит ему практическую пользу. Для него Библия — *совершенный закон свободы*. Предписания ее необременительны. Они повелевают ему исполнять то, что его новое естество как раз и любит исполнять. В повиновении он находит истинную свободу от человеческих традиций и плотских рассуждений. Истина делает его свободным. Такой человек извлекает пользу из Библии. Он не забывает прочитанного. Более того, он стремится применять прочитанное в ежедневной практике. Его простое, искреннее повиновение приносит бесчисленные благословения его душе. Он *блажен будет в своем действовании*.

1,26–27 Здесь противопоставляются *пустое благочестие* и *чистое и непорочное благочестие*. *Благочестие* означает здесь видимый образ жизни, который основывается на вере. Оно относится к проявлениям, скорее напра-

вленным наружу, а не во внутренний дух. Это не вера в доктрины, а вера, которая находит выражение во внешнем поклонении и служении.

Если *кто думает, что он благочестив*, а не может *обуздать свой язык, у того пустое благочестие*. Он может соблюдать все религиозные обряды и казаться очень набожным. Но он обманывает сам себя. Богу не угодны ритуалы; Его интересует жизнь, в которой присутствует практическое благочестие.

Необузданный язык — только один из примеров бесполезного *благочестия*. Любой поступок, противоречащий христианской вере, ничего не стоит. Здесь уместно привести историю бакалейщика, набожность которого явно была надувательством. Он жил в квартире над своим магазинчиком. Каждое утро он кричал вниз своему помощнику:

- Джон!
- Да, сэр.
- Ты разбавил молоко водой?
- Да, сэр.
- Ты положил краситель в масло?
- Да, сэр.
- Ты положил цикорий в кофе?
- Да, сэр.
- Очень хорошо. Поднимись наверх на утреннюю молитву!

Иаков говорит, что такая набожность *пустая*.

Бог ищет практическое благочестие, заключающееся в сострадании к другим и в чистоте собственной жизни. Иаков приводит в пример человека с *чистым и непорочным благочестием*, который посещает нуждающихся *сирот и вдов* и хранит себя *неоскверненным от мира*.

Другими словами, практическим результатом возрождения будут “деяния милосердия и отделение от мира”. Гай Кинг описывает эти достоинства, как практическую любовь и практическую святость.

Мы должны испытать *нашу собст-*

венную веру, ответив на следующие вопросы: читаю ли я Библию со смиренным желанием того, чтобы Бог назидал меня, учил и изменял? Стремлюсь ли я обуздывать свой язык? Оправдываю ли я свой характер или хочу одержать над ним победу? Как я реагирую, когда кто-либо начинает рассказывать пошлый анекдот? Проявляется ли моя вера в добрых делах тем, что не может вознаградить меня за них?

IV. ОСУЖДЕНИЕ ЛИЦЕПРИЯТИЯ (2,1–13)

Первая половина главы 2 осуждает практику почитания людей. Оказывать кому-то предпочтение — крайне чуждая практика как Господу, так и всему учению НЗ. Среди христиан не должно быть места снобизму или дискриминации.

2,1 Прежде всего такая практика однозначно запрещена. Обратите внимание на то, что этот совет адресован верующим; нас в этом уверяет приветствие: “*Братия мои!*” *Вера в нашего Господа Иисуса Христа* подразумевает христианскую веру. Речь здесь идет не о Его доверии, а скорее о воплощении истины, которую Он дал нам. Соединяя все эти мысли воедино, мы находим, что Иаков говорит: “*Братия мои!* В вашей христианской *вере не взирайте на лица*”. Снобизм и кастовые разграничения крайне противоречат истинному христианству. В присутствии Господа славы нет места преклонению перед человеческим величием. Презрение к другим из-за их происхождения, расы, пола или материального положения — практическое опровержение веры. Эта заповедь не противоречит другим отрывкам НЗ, где верующих учат оказывать надлежащее уважение правителям, господам, старшим и родителям. Существуют определенные, установленные Богом отношения, которые нужно соблюдать (Рим. 13,7). Здесь же речь идет о про-

явлении подобострастного почтения к людям из-за их дорогой одежды и других мнимых отличий.

2,2–4 Эту заповедь Иаков наглядно проиллюстрировал в стихах 2–4. Гай Кинг удачно озаглавил эту часть главы “Недальновидный швейцар”. Действие происходит в местном *собрании*³ христиан. Только что пришел благородного вида джентльмен в изысканной одежде и с дорогим *золотым перстнем*. Швейцар кланяется и расшаркивается, затем проводит вельможного посетителя к заметному, почетному месту впереди. Возвратившись к двери, швейцар видит, что пришел еще один посетитель. Теперь это *бедный человек* в убогой одежде. На сей раз швейцар ловко стремится изгнать собрание от смущения и предлагает посетителю постоять сзади или сесть на полу перед его собственным местом. Кажется невероятным, что кто-то может поступать таким образом. Мы хотели бы думать, что иллюстрация утрирована. Но, взглянув в наше собственное сердце, мы найдем, что часто разграничиваем людей по этим искусственным классовым различиям и таким образом *становимся судьями с худыми мыслями*.

Вероятно, в современной церкви наиболее наглядный пример этому — дискриминация людей по расовой принадлежности и цвету кожи. Во многих случаях чернокожие верующие изгнаны из общества, или, по крайней мере, им давали почувствовать, что они нежеланны. Не всегда сердечно принимали уверовавших евреев. Всевозможную дискриминацию испытывали восточные христиане. Конечно, в области расовых отношений существуют огромные социальные проблемы. Но христианин должен быть верен Божественным принципам. Его обязательство состоит в том, чтобы на практике подтвердить истину о том, что все верующие — едины во Христе Иисусе.

2,5–6 Лицеприятие совершенно

несовместимо с христианской верой. Иаков говорит об этом в стихах 5–13. Он приводит четыре веские причины, почему нелепо верующему оказывать подобострастие богатому и смотреть свысока на бедного.

Прежде всего, поступая так, мы не чтим человека, которого чтит *Бог*. *Бог избрал бедных этого мира быть богатыми верой и наследниками Царства, которое Он обещал любящим Его*. Бедные — избранные Божьи, Божья элита, наследники Божьи и возлюбленные Божьи. В Священном Писании мы неоднократно находим, что именно бедные, а не богатые собираются под знаменем Христа. Наш Господь Сам сказал: “...нищие благовествуют” (Мф. 11,5). Именно простые люди, а не богатые или знатные, слушали Его с услаждением (Мк. 12,37). Не много знатных и благородных призванных; преобладают немудрые, слабые, немощные, уничиженные и ничего не значущие (1 Кор. 1,26–29). Богатые обычно бедны верой, потому что полагаются на свое богатство, а не на Господа. С другой стороны, бедные *избраны* Богом, чтобы *быть богатыми верой*. Царство Его будут населять жители, большинство из которых были бедны в этой жизни. Там они наслаются богатством и славой. Как глупо и опасно относиться с презрением к тем, кто будет однажды возвеличен в Царстве нашего Господа и Спасителя.

2,6 Вторая причина, по которой безрасудно оказывать уважение *богатому*, та, что он принадлежит к тому общественному классу, который обычно притесняет и угнетает детей Божьих. Здесь не все кажется ясным и бесспорным. Богатый, упомянутый выше, был, несомненно, верующим. Из этого не следует, что богатые, о которых сказано в стихе 6, тоже верующие. Иаков просто говорит: “Справедливо ли оказывать предпочтение людям только потому, что они богаты? Если вы так поступаете, значит достаиваете-

те чести тех, кто первыми измывались над вами и влекли вас в суды”. Кальвин кратко сказал по этому поводу: “Зачем чтить своих палачей?”

2,7 Третья причина, почему неумно становится на сторону богатого, та, что они обычно злословят или бесславят имя Христа. Они бесславят *доброе имя, которым называются* верующие — христиане, или последователи Христа. Хотя грех поношения Господа присущ не только исключительно богатым, все же истинно то, что притесняющие бедных верующих часто сопровождают преследование сквернословием в адрес Спасителя. Так почему верующий должен оказывать особое почтение любому лишь потому, что он богат? Характерные черты, присущие богатым, обычно не угодны Господу Иисусу. Выражение *“доброе имя, которым вы называетесь”*, можно также перевести как “доброе имя, которое было призвано вами”. Некоторые усматривают здесь ссылку на христианское крещение. Верующие крестятся во имя Господа Иисуса. Именно это *имя* богатые обычно и *поносят*.

2,8 Четвертый аргумент Иакова таков: оказывая почтение богатому, человек нарушает закон, гласящий: *“Возлюби ближнего твоего, как себя самого”*. Он называется *царским законом*, потому что исходит от Царя и является царем всех законов. Возможно, швейцар оправдывал свое отношение к богатому, говоря, что лишь пытался любить ближнего своего, как себя самого. Но это не извиняет его отношение к бедному. Если бы мы действительно любили своих ближних, как себя, то относились бы к ним точно так же, как хотели бы, чтобы относились к нам. Естественно, мы бы не хотели испытывать презрительное отношение только потому, что бедны. По этой же причине и мы не должны презирать других.

Из всех учений Библии это, конечно же, одно из наиболее революционных — *возлюби ближнего твоего, как*

себя самого. Вдумайтесь в его смысл! Оно означает, что мы должны заботиться о других так же, как заботимся о себе. В нас должно быть желание разделить наше материальное имущество с теми, кто не столь обеспечен, как мы. И прежде всего мы должны сделать все от нас зависящее, чтобы они получили возможность узнать нашего благословенного Спасителя. Слишком часто в своих решениях мы руководствуемся тем, как наши действия отразятся на нас самих. Мы сосредоточены на самих себе. Мы угождаем богатым, надеясь на награду, социальную или материальную. Мы пренебрегаем бедными, потому что от них нам небольшая польза. *Царский закон* запрещает такое эгоистичное использование других. Он учит нас *любить ближних* наших, *как самих себя*. А на наш вопрос: “Кто мой ближний?” нам преподана история о милосердном самарянине (Лк. 10,29–37), согласно которой наш ближний — любой человек, потребность которого мы можем удовлетворить.

2,9 *Поступать с лицеприятием* — значит нарушать царский закон. Это и *грех*, и преступление. *Грех* — любое несоответствие воле Божьей, неспособность отвечать Его нормам. Преступление — нарушение известного закона. Некоторые действия греховны, потому что неправильны в своей основе, но они становятся преступлением только тогда, когда есть определенный закон, запрещающий их. *Лицеприятие* греховно, потому что само по себе неправильно. Но оно также и преступно, потому что против него есть закон.

2,10 Нарушить *одно* требование закона — значит быть *виновным во всем*. Закон подобен цепи из десяти звеньев. Нарушите одно звено — и цепь сломана. Бог не позволяет нам соблюдать одни законы, которые нам нравятся, и нарушать другие.

2,11 Бог запретил *прелюбодейние*, но Он же запретил и *убийство*. Чело-

век может не быть виновным в *прелюбодеянии*, но совершить *убийство*. Нарушает ли он *закон*? Конечно, да! Дух закона в том, чтобы любить ближнего своего, как самого себя. *Прелюбодеяние*, естественно, так же нарушает его, как и *убийство*. И как снобизм и предвзятость. Если мы совершаем любой из этих грехов, значит, мы не соблюдали заповеди закона.

ДЕСЯТЬ ЗАПОВЕДЕЙ

Здесь мы прервем наше рассуждение и рассмотрим основную проблему, возникшую в доводах Иакова. Проблема в том, находятся христиане под законом или нет. Создается впечатление, что Иаков усиливает значение Десяти заповедей для верующих христиан. Особенно он ссылается на шестую и седьмую заповеди, запрещающие убийство и прелюбодеяние. Также он суммирует последние пять заповедей в словах: “Возлюби ближнего твоего, как себя самого”. Все же ставить верующего под закон как правило жизни — значит войти в противоречие с другими местами НЗ, например, с Римлянам 6,14: “...ибо вы не под законом, но под благодатию”; Римлянам 7,6: “...мы освободились от него [закона]...”; Римлянам 7,4: “...вы ...умерли для закона Телом Христовым...” (см. также Гал. 2,19; 3,13.24.25; 1 Тим. 1,8–9; Евр. 7,19). То, что христиане не находятся под Десятью заповедями, отчетливо объявлено во 2 Коринфянам 3,7–11.

Почему тогда Иаков муссирует проблему закона для верующих в этот век благодати? Прежде всего, христиане *не* находятся под законом как правилом жизни. Христос, а не закон — образец для верующих. Где есть закон, там должно быть и наказание. Наказание за нарушение закона — смерть. Христос умер, чтобы понести наказание за нарушенный закон. Пребывающие во Христе находятся вне закона и наказания. Но некоторые принципы

закона *имеют* непреходящую ценность. Эти заповеди применимы ко всем людям всех возрастов. Идолопоклонство, прелюбодеяние, убийство и воровство в самой своей основе греховны. Греховны как для верующих, так и неверующих. Кроме того, девять из десяти заповедей повторяются в посланиях. Единственное, что не повторяется, так это заповедь относительно субботы. Нигде христианам не предписывается соблюдать субботу, или седьмой день недели, ибо эта заповедь скорее церемониальная, чем моральная. В принципе нет ничего плохого в том, что иудеи работали в седьмой день. Это было плохо только потому, что Бог выделил этот день среди других.

Наконец, нужно упомянуть, что девять заповедей, повторенных в посланиях, даются не как *закон*, а как руководство в праведности для народа Божьего. Другими словами, Бог не говорит христианам: “Если украдете, то будете осуждены на смерть”. Или: “Если совершите безнравственный поступок, то потеряете спасение”. Скорее Он говорит: “Я спас вас по Своей милости. Теперь Я хочу, чтобы вы жили свято из любви ко Мне. Если вы хотите знать, чего Я жду от вас, то поищите это повсюду в НЗ. Там вы найдете повторенными девять из десяти заповедей. Вы также найдете учение Господа Иисуса, фактически призывающее к *более высоким нормам поведения, нежели предусмотренные законом*”. Так что в действительности Иаков не помещает верующих под закон и его приговор. Он не говорит: “Если вы поступаете с лицеприятием, то нарушаете закон и, таким образом, повинны смерти”.

2,12 Иаков говорит: “Как верующие, вы отныне находитесь не под законом рабства, но под *законом свободы* — *свободы* делать то, что правильно. Закон Моисея требовал, чтобы вы возлюбили ближнего своего, но не давал вам для этого силу и осуждал

вас, если вы терпели неудачу. По благодати вам даруется сила возлюбить ближнего своего и быть вознагражденными за это. Вы делаете это не для того, чтобы получить спасение, но потому, что спасены. Вы делаете это не потому, что боитесь наказания, а потому что любите Того, Кто умер за вас и воскрес. Когда вы предстанете перед судилищем Христовым, вы, согласно этому стандарту, будете либо вознаграждены, либо потерпите урон. Там будет решаться вопрос не спасения, но награды". Выражение *"так говорите и так поступайте"* относится к словам и делам. Слова и дела должны согласовываться. В речи и поступках верующий должен избегать лицемерия. Такое нарушение закона свободы будет осуждено перед судилищем Христовым.

2,13 Стих 13 нужно понимать в свете вышесказанного. Иаков обращается к верующим. Здесь речь не идет о вечном наказании; всякое наказание было однажды уплачено на Голгофском кресте. Вопрос в том, считает ли Бог нас, живущих в этом мире, Своими детьми. Если мы не проявляем *милосердия* к другим, то не пребываем в общении с Богом, и, как результат отступничества, нас ожидает наказание.

Слова *"милость превозносится над судом"* могут означать, что Бог предпочел бы оказывать *милость*, а не гневаться на нас (Мих. 7,18); суд — "неприятное дело" для Него. Здесь подразумевается, что если мы были милосердны к другим, то можем не бояться суда, но если мы не проявляли милости к тем, кого по справедливости могли бы осудить, то и нам не будет оказана милость. Можно понимать это место и так, что *милость превозносится над судом*, ибо она всегда выше, чем суд. В общем идея здесь такова: если мы оказываем милость другим, то суд, который в противном случае мог бы пасть на нас, будет заменен милостью.

Давайте проверим самих себя, не лицепрятны ли мы. Одинаково ли мы добры и к соплеменникам, и к представителям других рас? Не более ли мы любезны с молодыми, нежели со старыми? Расположены ли мы к общению с красивыми людьми более, нежели с некрасивыми или скромными? Не предпочитаем ли мы оказывать дружескую поддержку видным людям, а не тем, кто сравнительно неизвестен? Не избегаем ли мы людей с физическими немощами и не ищем ли общества сильных и здоровых? Кому мы отдаем предпочтение: богатым или бедным? Не оказываем ли мы холодный прием "иностранцам", говорящим на нашем языке с иностранным акцентом?

Отвечая на эти вопросы, будем помнить, что как мы относимся к наименее любимому нами верующему, так мы относимся и к Спасителю (Мф. 25,40).

V. ВЕРА И ДЕЛА (2,14–26)

Возможно, эти стихи наиболее спорны в Послании Иакова. Даже такой великий и достойный учитель церкви, как Лютер, усматривал непримиримый конфликт между учением Иакова об оправдании делами и настойчивым утверждением Павла об оправдании верой. Этими стихами обычно злоупотребляют, подкрепляя ересь о том, что спасение можно получить верой плюс делами, называемую синергизмом. Иными словами, мы должны довериться Господу Иисусу как нашему Спасителю, но этого недостаточно. Мы должны также добавить к Его делу искупления наши собственные дела милосердия и преданности.

Этот отрывок можно по сути озаглавить "Оправдание делами", потому что в оправдании делами есть смысл. И в самом деле, чтобы осознать полную истину оправдания, мы должны понять, что есть шесть аспектов оправдания. Мы оправданы по *благодати*

(Рим. 3,24). Это означает, что мы не заслуживаем оправдания; на самом деле мы заслуживаем совершенно противоположного. Мы оправданы *верой* (Рим. 5,1). Вера — ответ человека на благодать Божью. Верой мы принимаем дар благодати. Вера — это то, что присваивает себе совершенное для нас Богом. Мы оправданы *Кровью* (Рим. 5,9). Кровь — это цена, уплаченная для обеспечения нашего оправдания. Бремя греха было оплачено драгоценной Кровью Христа, и теперь, когда свершилось справедливое искупление, Бог может оправдывать безбожных грешников. Мы оправданы *Богом* (Рим. 8,33). Истина в том, что Бог — Тот, Кто оправдывает. Мы оправданы *властью* (Рим. 4,25). Наше оправдание связано с властью, воскресившей Христа из мертвых. Его воскресение доказывает, что Бог удовлетворен. И мы оправданы *делами* (Иак. 2,24). Дела — внешнее доказательство подлинности нашей веры. Они служат внешним выражением того, что иначе было бы невидимым. По ним мы можем судить, что человек оправдан благодатью, верой, Кровью, Богом, властью и делами. Здесь нет никакого противоречия. Эти утверждения всего лишь представляют различные аспекты одной и той же истины. Благодать — принцип, на основании которого Бог оправдывает; вера — средство получения ее человеком; Кровь — цена, которую Спаситель должен был заплатить; Бог — активная Личность в оправдании; власть — доказательство; дела — результат.

2,14 Иаков настаивает, что вера, не подкрепленная добрыми делами, не спасает. Есть два ключа, которые помогают понять этот стих. Прежде всего, Иаков *не* говорит: “Что пользы в том, что человек имеет веру...”. Он говорит: “*Что пользы... если кто говорит, что он имеет веру...*” Другими словами, смысл не в том, что *истинно верующий* человек все же не спасен. Иаков описывает человека, который лишь

называет себя верующим. Он *говорит*, что имеет веру, но ничто в его жизни не указывает на это. Второй полезный ключ указан в вопросе, которым завершается стих: “*Может ли эта⁴ вера спасти его?*” Иными словами, может ли *такая вера* спасти? Если бы у Иакова спросили, какую веру он имеет в виду, он указал бы на первую часть стиха. Он говорит о *так называемой вере*, не подкрепленной добрыми делами. Такая вера ничего не стоит. Это одни слова и больше ничего.

2,15–16 В этих стихах иллюстрируется тщетность слов без дел. В них речь идет о двух людях. Один не имеет ни *пропитания*, ни одежды. У другого есть и то и другое, но он не желает поделиться ими. Притворяясь весьма великодушным, последний говорит своему бедному брату: “Иди надень какую-нибудь одежду и хорошо поешь”. Но он не пошевелит и мизинцем, чтобы сделать это возможным. Насколько хороши такие его слова? Они ровным счетом ничего не стоят! Они не насыщают и не согревают *тело*.

2,17 *Так и вера, если не имеет дел, мертва сама по себе. Вера без дел* — вообще не истинная вера. Это одни слова. Иаков *не* говорит, что мы спасаемся верой *плюс* делами. Учить так — значит преуменьшать завершённое дело Господа Иисуса Христа. Если бы мы спасались верой *плюс* делами, то было бы два спасителя — Иисус и мы сами. Но НЗ однозначно утверждает, что Христос — единственный Спаситель. Иаков подчеркивает, что вера только на словах не спасает; спасает та вера, которая дает жизнь добрым делам. Иными словами, дела — не корень спасения, а плод; они — не причина, а следствие. Кальвин кратко формулирует это положение: “Мы спасены одной верой, но не верой, которая остается одна”.

2,18 Истинная вера и добрые дела неотделимы. Иаков показывает это на примере дискуссии между двумя людьми

ми. Первый человек, действительно спасенный, передает разговор. Второй утверждает, что имеет веру, но не может подтвердить ее добрыми делами. Первый как бы делает безответный вызов другому. Мы могли бы перефразировать их беседу: “Да, — может справедливо и правомерно *сказать* первый человек, — *ты* говоришь, что *имеешь веру*, но не имеешь дел, чтобы доказать ее. Я утверждаю, что вера должна быть подкреплена делами. Докажи мне, что ты имеешь *веру без добрых дел*. Ты не можешь этого сделать. Вера невидима. Единственный способ убедить других, что ты имеешь веру, — это жить, демонстрируя ее. *Я покажу тебе мою веру из дел моих*”. Ключ к этому стиху находится в слове “*показать*”: показать веру можно только делами.

2,19–20 Дискуссия продолжается. Все еще говорит первый человек. Исповедание веры не может быть чем-то иным, кроме умственного согласия с известным фактом. Такое интеллектуальное соглашение не налагает на человека никаких обязательств и не преобразует жизнь. Недостаточно верить в существование *Бога*. Это, конечно, весьма важно, но этого недостаточно. Даже *бесы веруют* в существование Бога и трепещут при мысли об окончательном наказании. *Бесы верят* в факт, но не подчиняются Личности. Это не спасающая вера. Когда человек действительно верует в Господа, эта вера налагает обязательства на дух, душу и тело. Эти обязательства, в свою очередь, влекут за собой изменение жизни. *Вера без дел* — лишь вера ума, и поэтому она *мертва*.⁵

2,21 Здесь приведены два ветхозаветных примера веры, подкрепленной делами. Один — об *Аврааме*, иудее, а другой — о Раав, язычнице. *Авраам оправдался делами, возложив Исаака, сына своего, на жертвенник*. Чтобы увидеть эту истину в надлежащей перспективе, давайте обратимся к Бытие

15,6. Мы читаем, что Авраам поверил Господу, и Он вменил ему это в праведность. Авраам был оправдан, поверив Господу; иными словами, он был оправдан верой. Но в Бытие 22 читаем, что Авраам предлагает своего сына в жертву. Именно тогда он был *оправдан делами*. Как только Авраам поверил в Господа, он был оправдан в глазах Божьих. Но затем, через семь глав, Бог подвергает веру Авраама испытанию. Авраам подтвердил истинность своей веры готовностью принести в жертву Исаака. Его повиновение свидетельствовало о том, что он верил не только умом, но и сердцем.

Иногда возражают, что в тот момент, когда Авраам возлагал Исаака на жертвенник, рядом никого не было, следовательно, Авраам никому не мог доказать истинность своей веры. Но молодые люди, сопровождавшие Авраама, находились недалеко, ожидая возвращения Авраама и Исаака с горы. Кроме того, там был Исаак. Также о готовности Авраама убить сына по велению Божьему записано в Библии, и таким образом истинность его веры продемонстрирована всем поколениям.

2,22–23 Ясно, что вера Авраама стала стимулом для его дел, *и делами его вера достигла совершенства*. Истинная вера и дела неотделимы. Первое влечет второе, а второе свидетельствует о первом. В жертвоприношении Исаака мы видим практическое подтверждение веры Авраама. Это было практическое выполнение Священного *Писания*, где сказано, что *Авраам* верил и был оправдан. Его добрые дела подтвердили, что он был *другом Божьим*.

2,24 Отсюда мы заключаем, *что человек оправдывается делами, а не верою только*. Опять-таки это *не* значит, что Авраам был оправдан верой *и* делами. Он был оправдан *верой* Божьей и *делами* человеческими. Бог оправдал его в тот момент, когда он уверовал. Человек говорит: “Докажи мне истинность твоей веры”. Единствен-

ный способ сделать это — показать добрые дела.

2,25 Второй пример из ВЗ — это блудница Раав. Она, естественно, *не* была спасена за примерное поведение (она была проституткой!). Но она *оправдалась делами*, потому что *приняла соглашения*, или шпионов, *и отпустила их другим путем*. Раав была хананеянской, жившей в городе Иерихоне. Она слышала сообщения о том, что к городу подошла победоносная армия и что никто не мог оказать этой армии должного сопротивления. Она заключила, что Бог иудеев — истинный Бог, и решила стать на сторону этого Бога во что бы то ни стало. Когда в город вошли шпионы, она оказала им дружественный прием. При этом она доказала истинность своей веры в истинного и живого Бога. Она не обрела спасение за то, что предоставила кров шпионам, но этот акт гостеприимства доказал, что она была истинно верующей.

Некоторые люди неправильно используют это место, считая, что спасение в какой-то мере зависит от добрых дел. Но при этом под добрыми делами *они* подразумевают благотворительность, оплату долгов, честность и посещение церкви. Были ли дела Авраама и Раав добрыми? Конечно же, нет! Авраам проявил готовность убить сына! Раав стала изменницей! Если удалить из этих дел веру, то они будут скорее злыми, чем хорошими. “Лишите их веры, и они будут не только безнравственны и бесчестивы, но и греховны”. Хорошо сказал Макинтош: “Этот отрывок относится к делам жизни, а не законным делам. Если вы отнимете веру Авраама и Раав от их дел, то последние станут плохими делами. Взгляните на них как на плод веры, и они станут делами жизни”.

Следовательно, это не то место, которое можно использовать в учении о спасении добрыми делами. Оно ставит ученика в ненадежное положение, уча спасению через убийство и измену!

2,26 Иаков завершает главу утверждением: “*Ибо, как тело без духа мертво, так и вера без дел мертва*”. Здесь очень красиво подытожена суть вопроса. Иаков сравнивает *веру* с *человеческим телом*. *Дела* он уподобляет *духу*. *Тело без духа* безжизненно, бесполезно, не представляет ценности. *Так и вера без дел мертва*, неэффективна, ничего не стоит. Очевидно, что это поддельная, а не подлинная, спасающая вера.

Суммируя сказанное Иаковом в этой главе, давайте проверим свою веру, ответив на следующие вопросы: желаю ли я, подобно Аврааму, самое дорогое в моей жизни предложить Богу? Хочу ли я, подобно Раав, изменить миру, чтобы угодить Христу?

VI. ЯЗЫК: УПОТРЕБЛЕНИЕ И ЗЛОУПОТРЕБЛЕНИЕ (3,1–12)

Первые двенадцать стихов главы 3 говорят о языке (также упомянутом в 1:19,26; 2,12; 4,11; 5,12). Подобно тому как старомодный доктор исследует язык пациента, чтобы поставить диагноз, так и Иаков проверяет духовное здоровье человека по его речи. Самопроверку нужно начинать с грехов речи. Иаков согласился бы с современной остротой, гласящей: “Следи за своим языком. Он находится в мокром месте, где легко поскользнуться!”

3,1 Глава начинается с предупреждения об опрометчивости желания быть учителем Слова Божьего. Хотя язык явно не упомянут, основная мысль здесь такова: пользующийся своим языком при обучении Священному Писанию несет дополнительную ответственность перед Богом и людьми. Слова “*не многие делайтесь учителями*” можно перефразировать: “Не будьте столь честолюбивыми, чтобы стремиться стать учителем”. Их не следует понимать как запрет использовать Божий дар тому, кто действительно призван Богом, чтобы учить. Это про-

сто предупреждение о том, что к этому служению нужно относиться серьезно. Учащие Слову истины подвергнутся большому *осуждению*, если не смогут применить на практике то, чему учат.

Учить Библии — большая ответственность. Учитель должен быть готов повиноваться тому, что видит в Слове. Он ни в коем случае не может надеяться, что другие пойдут за ним дальше того, что он сам применяет на практике. Степень его влияния на других будет определяться тем, насколько он сам продвинулся вперед. Преподаватель воссоздает в других свое подобие, он делает их подобными себе. Если он размывает или искажает ясное значение какого-либо отрывка из Писаний, он препятствует росту своих учеников. Если он потворствует какому-либо греху, он способствует жизни без святости. Никакая другая книга не предъявляет таких требований к читателям, как НЗ. Она призывает к полному посвящению Иисусу Христу. Она настаивает, что Он должен быть Господом каждого аспекта жизни верующего. Это очень ответственно — преподавать по такой книге!

3,2 Теперь Иаков переходит от осолобого служения обучения к общей теме рассуждения. Мы *все* склонны *много согрешать*, но если человек может обуздать свой язык и не согрешать в речах, то он действительно в совершенстве контролирует себя. Тот, кто может контролировать речь, не должен иметь трудностей с самообладанием и в других сферах жизни. Естественно, Господь Иисус Христос — единственный, кто когда-либо достиг в этом совершенства, но смысл в том, что каждый из нас может стать *совершенным*, то есть зрелым, цельным, полностью владеющим собой.

3,3 Далее приводится пять риторических фигур, или образных сравнений для языка. Прежде всего он сопоставляется с удилами. Удила — при-

крепленная к ремням узды часть конской сбруи, которую *влагают в рот коням*. С удилами соединены вожжи. Удила представляют собой небольшие стальные стержни, благодаря которым человек может управлять лошастью. Так что язык может направить жизнь или на доброе, или на злое.

3,4 Вторая аналогия проводится между языком и *рулем*. По сравнению с самим судном *руль* очень маленький. Вес его составляет незначительную долю от веса судна. Например, “Королева Елизавета” весила 83 673 тонны. Руль этого судна весил всего лишь 140 тонн — меньше, чем две десятых процента от общего веса. Все же, когда руль *направляется*, он изменяет направление корабля. Кажется невероятным, что человек может управлять огромным кораблем с помощью такого относительно маленького устройства; тем не менее именно так и происходит. Итак, не следует недооценивать власть языка из-за его размера. Хотя это очень маленький и относительно скрытый орган тела, он может похвастаться большими достижениями, и хорошими, и злыми.

3,5–6 В третьем сопоставлении язык сравнивается с *огнем*. Небрежно брошенная горящая спичка может стать причиной пожара. Она может сжечь лес, оставив на его месте обугленную массу пепла. Какие же возможности разрушения и опустошения таит в себе маленькая спичка! Одной из больших катастроф в истории был Чикагский пожар 1871 года. По свидетельству, начался он от того, что корова госпожи О’Леари пнула копытом фонарь. Так это или нет, но за три дня пожар уничтожил свыше трех с половиной квадратных миль города. В результате пожара погибли 250 человек и 100 тысяч остались без крова; убытки, нанесенные им, оцениваются в 175 миллионов долларов. Язык подобен маленькой зажженной спичке или опрокинутому фонарю. Его потенци-

ал зла почти бесконечен. Иаков говорит о нем, как о *прикрасе неправды... между членами нашими*. Слово “прикраса” (в англ. переводе “мир”) используется здесь, чтобы выразить необъятность. Язык, хоть и маленький, заключает в себе огромные возможности творить зло.

На примере беседы двух женщин из Бруклина можно проиллюстрировать, как распространяется пламя злословия. Одна говорит: “Тилли сказала мне, что ты рассказала ей тот секрет, о котором я просила тебя не говорить ей”. Другая отвечает: “Вот подлое существо. Я же взяла с нее слово не говорить тебе то, что я ей сказала”. Первая отвечает: “Ладно, я обещала Тилли не говорить тебе, что она мне сказала об этом; так что не говори ей, что я сделала это”.

Язык может осквернить все тело. Человек может довести себя до полной безнравственности, используя свой язык для клеветы, поношения, лжи, богохульства и клятв.

Чаппел пишет:

“Всем недовольный человек наносит вред себе... Поливающий грязью других не может участвовать в своем любимом времяпрепровождении, не запачкав той же грязью свои руки и сердце. Как часто мы выносили из такого опыта ощущение осквернения! Однако мы стремились вовсе не к этому. Мы тщетно надеялись, что, обливая грязью других, сможем убедить кого-то в нашей собственной чистоте. Мы оказались довольно глупы, веря, что можем возвыситься, унизив другого. Мы были ослеплены, воображая, что, поместив динамитную шашку под дом нашего соседа, укрепляем основание собственного дома. Но этому никогда не бывать. Мы можем преуспеть в своих усилиях навредить другим, но всегда будем наносить более глубокий ущерб самим себе”⁶

Язык *воспаляет круг* (или колесо) жизни. Это “колесо”, приведенное в движение при рождении. Оно захва-

тывает все сферы человеческой деятельности. Злой язык оскверняет не только личную жизнь человека, но и всю его деятельность. Он поражает “своим злом как самого человека, так и всю его жизнь”. Злой язык *воспаляем от геенны*. Все злые речи берут свое начало оттуда. Они адские по самой своей природе. Вместо слова “ад” здесь используется слово “геенна”; кроме этого случая, его использует только Господь Иисус в НЗ.

3,7 Четвертый образ, которому уподобляется язык, — это дикое, неукротимое естество. Все виды животных, птиц, пресмыкающихся и обитателей моря можно приручить. Нередко можно увидеть ручных слонов, львов, тигров, хищных птиц, змей, морских свинок и даже рыб. Плиний перечисляет тварей, в свое время прирученных людьми: слоны, львы и тигры — среди животных; орел — среди птиц; аспиды и другие змеи; крокодилы и различные рыбы — среди обитателей воды. Спорить о том, что в действительности не все существа были приручены, — значит не понять главного в доводах Иакова. Нет никакого основания считать, что человек не может приручить какую-то тварь при достаточном времени и упорстве.

Роберт Г. Ли красноречиво выражает это:

“Что человек сделал с огромными слонами? Он вторгся в их дома — джунгли, заманил их в ловушку и многих из них обучил переносить бревна, подталкивать тяжелоаруженные фургоны и выполнять другие виды работы. Что человек сделал со многими зеленоглазыми бенгальскими тиграми? Он поймал их, обучил и сделал своими друзьями. Что человек сделал со свирепыми, разъяренными, сильными африканскими львами? Он поймал их во множестве и научил пере скакивать через горящие обручи, ездить верхом, сидеть на высоких опорах, сохранять равнодушие, держа в лапах говядину, даже если они голодны, ложиться,

вставать, бежать, реветь, повинуюсь слову человека, повинуюсь щелчку кнута в руках человека. Кстати, много лет назад я видел в цирке льва, который широко разевал свою голодную пасть, похожую на пещеру, и держал ее открытой, а человек-дрессировщик клал голову в львиную пасть и держал ее там целую минуту.

*Что человек сделал с громадным удавом? С большим питоном? Пойдите в цирк и посмотрите на маленьких женщин, хрупких, как цветы, тела которых обвивают эти отвратительные монстры, не причиняя им никакого вреда. Пойдите на представление, в котором участвуют звери, и посмотрите, как человек превратил ягнистого леопарда и кровожадного ягуара в тихих и безвредных животных. Посмотрите на обученных блох, на голодного шакала, который ложится рядом с кротким ягненком, посмотрите на голубиное и орлиное гнезда, расположенные рядом, посмотрите на шумную игру волка и кролика”.*⁷

3,8 Но успех человека в укрощении диких животных не простирается на область его собственного языка. Если мы честны, то должны будем признать истинность этого в нашей личной жизни. После грехопадения мы потеряли власть над этой маленькой частью тела. У самого человека нет ни способности, ни силы управлять этим небольшим органом. Только Бог может держать его под контролем.

Далее Иаков характеризует язык, как *неудержимое зло*. Соединяя это выражение со словами “он исполнен смертоносного яда”, мы подозреваем, что Иаков имеет в виду беспокойную змею с крайне убийственным ядом. Капля или две могут повлечь смерть. Так что язык может отравлять умы и губить репутацию. Все мы знаем, как легко сплетничать о других. Как часто мы участвовали в обливании кого-то грязью только за предполагаемые провинности. Нередко вообще ни за что унижали, критиковали и осуждали дру-

гих. Кто может измерить нанесенный вред, пролитые слезы, израненные сердца, подорванные репутации? И кто может измерить беды, пришедшие в наши собственные жизни и семьи? Захлестнувшую нас внутреннюю горечь, стыд из-за необходимости принести извинения, отрицательное влияние на наше здоровье. Родители, позволявшие себе открыто обсуждать верующих друзей, со временем замечали, что их дети восприняли тот же самый дух критиканства и блуждают вдали от христианского общества. Цена, которую мы должны платить за необузданность нашего языка, огромна.

Как исцелиться? Ежедневно просить Господа, чтобы Он удерживал нас от сплетен, придинок и недобрых слов. Не говорите ни о ком плохо; любовь покрывает множество грехов (1 Пет. 4,8). Если мы имеем что-то против другого человека, давайте пойдём прямо к нему, обсудим все в любви и вместе помолимся (Мф. 18,15; Лк. 17,3). Давайте постараемся увидеть в наших братьях Христа, а не преувеличивать незначительные проступки. Начав говорить недоброе или осуждать других, давайте прервемся на слове и объясним, что продолжение не имеет смысла и пользы. Некоторые вещи лучше оставить невысказанными.

3,9–10 Использовать язык для хороших и злых целей несовместимо. Это совершенно естественно; в природе нет ничего необычного. Только что человек благословлял своим языком *Бога*, а через мгновение — проклинает тех, кто *сотворен по подобию Божьему*. Абсурдно представить, что из одного источника вдруг начнет изливаться совершенно разная по качеству вода! Такое положение вещей немислимо. Язык, благословляющий Бога, должен помогать людям, а не ранить их. Все, что мы говорим, должно проходить тройное испытание: истинно ли это? служит ли это добру? необходимо ли это? Мы постоянно должны просить

Господа положить охрану устам нашим (Пс. 141,3), чтобы слова уст наших и размышления наших сердец были угодными перед лицом Того, Кто — наша сила и Избавитель (Пс. 19,14). Мы должны помнить, что наши тела, о которых сказано в Римлянам 12,1, включают и язык.

3,11 Никакой *источник* не источает одновременно *сладкой и горькой воды*. Язык не должен также этого делать. Все, что исходит от него, должно быть одинаково добрым.

3,12 Так же как вода из родника несет освежающую влагу, так и плод от *смоковницы* дает питание. *Смоковница* не может принести *маслины*, а *виноградная лоза* — *смоквы*. В природе дерево приносит только один вид плода. Как же получается, что язык может приносить два вида плода — добрый и злой?

Это место не следует путать с подобным в Матфея 7,16–20. Там нас предупреждают, что не следует ожидать хорошего плода от плохих деревьев. Злые люди могут творить только злые дела. Здесь нам сказано не использовать язык для принесения двух противоположных видов плода.

Никакой источник не может давать *соленую и сладкую воду* одновременно. Она будет либо одной, либо другой. Цель этих примеров из природы — напомнить нам о том, что наша речь должна быть неизменно доброй.

Таким образом Иаков подвергает испытанию нашу речь. Прежде чем перейти к следующим стихам, давайте зададим себе следующие вопросы: учу ли я других тому, чему сам не повинуюсь? Критикую ли я кого-то за его спиной? Всегда ли моя речь неизменно чиста, поучительна, добра? Использую ли я “божбу” или ругательства типа “черт поberi”, “ей-богу”, “черт возьми”, “боже мой”, “проклятье”, “какого черта”? После богослужения участвую ли я в легкомысленных разговорах о счете футбольного матча? Использую

ли я игру слов, взятых из Священных Писаний? Пересказывая истории, преувеличиваю ли я, чтобы больше заинтересовать людей? Говорю ли я правду всегда, даже если это может повлечь потерю друзей, финансов или собственного престижа?

VIII. МУДРОСТЬ ИСТИННАЯ И ЛОЖНАЯ (3,13–18)

Теперь Иаков обсуждает различие между истинной мудростью и ложной. Говоря о мудрости, он подразумевает не *знания* человека, а то, как он *живет* изо дня в день. Главное — не обладать знанием, а надлежащим образом применять его. Здесь описан действительно мудрый человек. По существу, этот человек — Господь Иисус Христос; Он — воплощенная мудрость (Мф. 11,19; 1 Кор. 1,30). Но мудр и тот человек, в котором проявляется жизнь Христа, в котором плод Духа очевиден (Гал. 5,22–23).

Здесь также описан человек, мудрый в глазах людей. Он действует согласно принципам этого мира. Он реализовывает качества, прославляемые людьми. Его поведение не несет в себе никакого отпечатка Божественной жизни.

3,13 Если человек *мудр и разумен*, он доказывает это своим *добрым поведением* и духом кротости, исходящим от *мудрости*. Господь Иисус, воплощенные истинной мудрости, не был горд и высокомерен; Он был кроток и смирен сердцем (Мф. 11,29). Поэтому всякий, кто действительно мудр, будет отличаться истинным смирением.

3,14 Для человека, мудрого в мирском понимании, характерны *горькая зависть* и эгоистичные амбиции, укорененные в сердце. Единственная страсть его жизни — забота о личных интересах. Он не терпит никаких конкурентов и безжалостен по отношению к ним. Он гордится своей мудростью, приносящей ему успех. Но Иаков говорит, что это вообще не муд-

рость. Такое хвастовство пустое. Это практическое опровержение *истины* о том, что мудрый человек действительно скромнен.

3,15 Даже в христианском служении можно горько завидовать другим труженикам и искать для себя видное место. Всегда существует опасность того, что в лидеры церкви будут выдвигать по-мирски мудрых людей. Мы должны постоянно принимать меры, чтобы не позволить мирским принципам руководить нами в духовных делах. Иаков называет такую ложную мудрость *земной, душевной и бесовской*. В этих трех прилагательных прослеживается определенная нисходящая прогрессия. *Земная* мудрость — это мудрость не от небес, а от этой земли. *Душевная* — это плод не Святого Духа, а более низкой природы человека. *Бесовская* — это мудрость, которая опускается до действий, скорее похожих на поведение бесов, а не людей.

3,16 Всякий раз, сталкиваясь с *завистью и сварливостью*, вы найдете также *неустройство*, дисгармонию и *все худое*. Какая истина! Подумайте о беспокоействе и смятении, охвативших сегодняшний мир. Все это потому, что люди отклоняют истинную Мудрость и действуют по своему, мнимому, уму.

3,17 *Мудрость*, исходящая от Бога, *во-первых, чиста*. Она чиста в помыслах, словах и делах. Она незапятнанна в духе и теле, в учении и практике, в вере и морали. Она также *мирна*. Это всего лишь означает, что мудрый человек любит мир и будет делать все возможное для поддержания мира, не жертвуя при этом чистотой. Это качество иллюстрирует приведенный Лютером пример о двух козлах, встретившихся на узком мостике над глубокой речкой. Они не могли повернуть назад, но и не отваживались бороться. После коротких переговоров один из них лег и позволил другому переступить через него, и таким образом никто не причинил другому вреда. “Мораль, — ска-

зал Лютер, — простая: будьте довольны, если ради мира переступите через собственную личность; через свою личность, говорю я, но не через совесть”. Истинная мудрость *скромна*. Она воздержанна, а не властна; учтива, а не груба. Мудрый человек — джентльмен, уважающий чувства других. А. Б. Симпсон говорит: “Невежливая, саркастическая манера, острое парирование, недоброжелательные насмешки — все это не имеет ничего общего со скромным учением Утешителя”.

Следующая особенность мудрости свыше в том, что она *послушлива*. Она примирительна, доступна, открыта для рассуждений, готова уступить, если того требует истина. Она противоположна упрямству и непреклонности. Мудрость свыше *полна милосердия и добрых плодов*. Она *полна милосердия* к тем, кто находится на ложном пути, и готова помочь им найти правильный путь. Она сострадательна и доброжелательна. В ней нет никакой мстительности; за неучтивость она платит благосклонностью. Она *беспристрастна*, то есть нелицеприятна, в ней нет фаворитизма. Она непредвзято относится к другим. Наконец, истинная мудрость *нелицемерна*. Она искренняя и неподдельная. Она не притворяется, желая казаться не такой, какая есть на самом деле.

Теперь давайте объединим эти мысли и нарисуем портреты двух людей — истинно мудрого человека и человека с ложной мудростью. Истинно мудрый человек искренне скромнен. Он ставит других выше, чем себя. Он не принимает умный вид, а старается, чтобы другие сразу же чувствовали себя с ним непринужденно. Его поведение отличается от поведения окружающих, оно — не от мира сего. Он живет не для тела, а для духа. Его слова и дела заставят вас думать о Господе Иисусе. Его жизнь чиста. Он беспорочен нравственно и духовно. Он также миролюбив. Он терпит оскорбление и ложное обвинение и не станет сопротив-

ляться или хотя бы стремиться оправдывать себя. Он скромн, мягок и отзвчив. С ним легко рассуждать, ибо он охотно старается понять точку зрения другого. Он не мстителен, напротив, всегда готов простить тем, кто несправедлив к нему. Более того, он обычно выказывает доброту к другим, особенно к тем, кто ее не заслуживает. И он одинаково относится ко всем; у него нет любимчиков. С богатыми он обращается так же, как и с бедными; великих не предпочитает обычным людям. Наконец, он не лицемер. Он не говорит одно, имея в виду другое. Вы никогда не услышите от него лести. Он говорит правду и никогда не скрывает свои истинные намерения.

По-мирски мудрый человек не таков. Его сердце исполнено зависти и раздора. В своем стремлении к обогащению он становится нетерпимым ко всякому конкуренту или сопернику. В его поведении нет ни капли благородства; оно не подымается выше земли. Он живет, чтобы удовлетворять свои плотские вожеления, как это делают животные. Его методы жестокие, предательские, дьявольские. Под его хорошо отутюженным костюмом — безнравственная жизнь. Его мысли развратны, мораль изменна, а речь грязна. Он враждует со всеми, кто не соглашается с ним или противоречит ему. Дома, на работе, в обществе он постоянно спорит. Он резок и властен, невежлив и груб. Людям трудно сблизиться с ним; он держит их на расстоянии вытянутой руки. Спокойно беседовать с ним почти невозможно. У него на все есть готовое мнение, которое не подлежит изменению. Он не прощает, он мстителен. Уличив кого-то в промахе или ошибке, он становится беспощадным. Он скорее даст волю потоку оскорблений, грубости и подлости. Он оценивает людей по выгоде, которую от них можно получить. Когда он больше не может их использовать, то есть исчезает всякая надежда на выгоду от знаком-

ства с ними, он теряет к ним интерес. Наконец, он двуличен и неискренен. Вы никогда не будете в нем уверены — ни в его словах, ни в поступках.

3,18 Иаков завершает главу словами: *“Плод же правды в мире сеется у тех, которые хранят мир”*. Этот стих служит как бы мостиком между тем, что мы обсудили, и тем, что последует дальше. Мы только что узнали, что истинная мудрость миролюбива. В следующей главе мы прочтем о конфликтах среди народа Божьего. Здесь нам напоминают, что жизнь похожа на сельскохозяйственный процесс. У нас есть фермер (мудрый человек, миротворец), климат (*мир*) и урожай (*правда*). Фермер хочет собрать урожай правды. Можно ли его вырастить в атмосфере ссор и препирательства? Нет, посев должен происходить в мирных условиях. Его должны осуществлять те, у кого миролюбивый характер. Тогда плод праведности возрастет в их собственной жизни и в жизни тех, кому они служат.

Еще раз Иаков подвергает нашу веру испытанию, на сей раз в отношении мудрости, которую мы проявляем в повседневной жизни. Мы должны спросить самих себя: уважаю ли я гордых людей мира больше, чем скромных верующих в Господа Иисуса? Служу ли я Господу, не задумываясь о том, кому достанется похвала? Использую ли я иногда сомнительные средства для достижения хороших результатов? Допускаю ли лесть, чтобы повлиять на людей? Есть ли в моем сердце место ревности и негодованию? Прибегаю ли я к сарказму и колким замечаниям? Чисты ли мои мысли, речь, нравы?

VIII. ВОЖДЕЛЕНИЯ: ПРИЧИНА И ИЗБАВЛЕНИЕ (Гл. 4)

Иаков указал, что мудрый человек — миролюбив. Теперь ему напоминают о трагических раздорах, часто существующих среди детей Божьих. Какова причина всего этого? Почему так много

несчастливых домов и так много церквей, раздираемых разногласиями? Почему существуют такая ожесточенная вражда среди христианских работников на родине и такие конфликты среди миссионеров за рубежом? Причина в том, что мы непрерывно стремимся удовлетворить свою жажду удовольствий и обладания богатством и превзойти в этом других.

4,1–2 Печально, что среди христиан *есть вражды и распри*. Не реалистично предполагать, что эти стихи не относятся к верующим, иначе они теряют для нас всю ценность. Каковы же причины этой вражды? Она — от сильных *вожделений*, постоянно воюющих в нас, чтобы быть удовлетворенными. Мы жаждем обладать материальными благами. Мы стремимся к престижу. Мы страстно желаем *удовольствий* и удовлетворения плотских вожделений. Эти мощные силы воюют в членах наших. Мы никогда не удовлетворены. Мы всегда хотим большего. И все же кажется, что мы постоянно разочаровываемся в своем желании получить то, что хотим. Неудовлетворенное ожидание становится столь мощным, что мы растапываем тех, кто, как нам кажется, препятствует нашему успеху. Иаков говорит: *“Убиваете”*. В значительной степени он использует это слово в переносном смысле. Мы не убиваем буквально, но гнев, зависть и жестокость, исходящие от нас, убивают в зачаточном состоянии.

4,2–3 Мы *желаем* — и не имеем. Мы хотим иметь больше и лучше, чем у других. И в этом стремлении мы враждуем и пожираем друг друга.

Джон и Джейн только что поженились. У Джона сносная работа с умеренным жалованьем. Джейн хочет иметь такой же хороший дом, как и другие молодые пары в церкви. Джон хочет автомобиль последней марки. Джейн хочет прекрасную бытовую технику и красивую обстановку. Некоторые из этих вещей придется купить в рассроч-

ку. Жалованья Джона едва хватает, чтобы вынести такое напряжение. Затем в семье появляется младенец; это влечет дополнительные расходы. Бюджет семьи крайне неустойчив. Поскольку требования Джейн возрастают, Джон начинает возражать и становится раздражительным. В ответ Джейн прибегает к злословию и слезам. Вскоре стены дома начинают дрожать от словесной перепалки. Вещизм разрушает семью.

В другом случае может стать так, что Джейн завистлива. Ей кажется, что Боб и Сью Смиты занимают более видное место в общине, чем она и Джон. Вскоре она делает Сью замечания, унижающие ее достоинство. Между ними быстро разгорается вражда, Джон и Боб также оказываются втянутыми в борьбу. Затем другие христиане принимают чью-то сторону — и община разделена из-за стремления одного человека к видному положению.

Здесь указан источник препирательства и вражды среди верующих. Они возникают из-за желания иметь больше и от зависти. “Не отставать от Джонсов” — таково вежливое название этого явления; чтобы быть более точным, его нужно назвать жадностью, алчностью и завистью. Желание становится настолько сильным, что люди делают все возможное, чтобы удовлетворить его. Они не спешат осознать, что истинное наслаждение не в удовлетворении своих желаний, а в умении довольствоваться пропитанием и одеждой (1 Тим. 6,8).

Правильный подход к этой проблеме — молитва. “Не препирайтесь. Не враждуйте. Молитесь”, — говорит Иаков. *Не имеете, потому что не просите*. Вместо того чтобы все свои нужды принести Господу в молитве, мы стараемся получить желаемое собственными усилиями. Если мы хотим то, чего не имеем, то должны просить об этом Бога. Если мы просим, а молитва остается без ответа, что тогда? Это означает, что наши намерения не были

чисты. Мы хотели владеть этим имуществом не для славы Божьей или блага наших близких. Мы хотели его ради собственного эгоистичного удовольствия. Мы хотели, чтобы оно удовлетворило наши естественные вожделения. Бог не обещает, что будет отвечать на такие молитвы.

Какой серьезный урок по психологии преподан в этих первых трех стихах! Если бы люди были довольны тем, что дал им Бог, каких потрясающих конфликтов и волнений удалось бы нам избежать! Если бы мы любили своих ближних, как себя, и больше хотели поделиться, нежели приобрести, какой бы тогда был мир! Если бы мы следовали заповеди Спасителя оставить все накопленное и собирать сокровища в небесах, а не на земле, прекратились бы все раздоры!

4.4 Иаков определяет чрезмерную любовь к материальным вещам как духовное прелюбодеяние.⁸ Бог хочет, чтобы мы любили Его прежде всего и больше всего. Любя преходящие вещи этого мира, мы изменяем Ему.

Жадность — форма идолопоклонства. Это означает, что мы настоятельно желаем того, чего Бог не хочет нам дать. Это означает, что мы дали в своем сердце место идолам. Мы ценим материальное выше воли Божьей. Поэтому жадность — это идолопоклонство, а идолопоклонство — духовная неверность Господу.

Дружба с миром *есть* также *вражда с Богом*. Мир — это не планета, на которой мы живем, и не окружающая нас природа. Это созданная человеком система, цель которой — удовлетворять похоть плоти, похоть очей и гордость житейскую. В этой системе нет места Богу или Его Сыну. Это может быть мир искусства, культуры, образования, науки и даже религии. Но это сфера, где имя Христа неприятно или даже запрещено, разве только оно — пустая формальность. Короче говоря, это человеческий мир, находящийся вне

сферы истинной Церкви. *Быть другом* этой системы — значит стать *врагом Богу*. Именно этот мир распял Господа жизни и славы. В действительности *религиозный* мир сыграл ключевую роль, приговаривая Его к смерти. Кажется невероятным, что верующие хотят идти рука об руку с миром, который убил их Спасителя!

4,5 Стих 5 — один из наиболее трудных в Послании. *Или вы думаете, что напрасно говорит Писание: “до ревности любит дух, живущий в нас”?*

Первая трудность состоит в том, что Иаков, кажется, ссылается на ВЗ. Однако этих слов нет ни в ВЗ, ни даже в апокрифических книгах. Есть два возможных объяснения. Поскольку эти слова не найдены в ВЗ, Иаков, возможно, цитировал их как общее учение Священного Писания. Второе решение проблемы дается в английском исправленном переводе Библии (RV). Там стих разбит на два вопроса: “Или вы думаете, что напрасно говорит Писание? Разве дух, который Он вселил в нас, жаждет зависти?” Здесь имеется в виду, что, осуждая мирской дух соперничества, Библия не тратит слов впустую.

Вторая трудность в стихе 5 — значение второй части стиха. Вопрос состоит в том, о каком духе идет речь: о *Святом Духе* (как в NKJV⁹) или духе необузданной *зависти*? Если имеется в виду первое, значит Дух Святой, Которого Бог дал нам, не порождает жадность и зависть, приводящие к вражде; скорее Он *до ревности жаждет* нашей всецелой преданности Христу. Если же верно второе, то значение отрывка таково: дух, пребывающий в нас, то есть дух жадности и зависти, является причиной нашей неверности Богу.

4,6 *Но тем большую дает благодать*. В первых пяти стихах мы видели, сколь греховной может быть ветхая природа верующего. Теперь мы узнаем, что не оставлены бороться с вожделениями плоти собственными силами. Благодарение Богу, Он *дает боль-*

ше благодати или силы всякий раз, когда они необходимы (Евр. 4,16). Он обещал: "...как дни твои, будет умножаться богатство твое" (Втор. 33,25; в английском переводе Библии: "сила твоя").

*Он дает больше благодати,
Когда возрастают трудности,
Он посылает больше силы,
Когда добавляется работа,
К новому несчастью
Он добавляет Свою милость,
К умноженным испытаниям —
Свой умноженный мир.*

Энни Джонсон Флинт

В доказательство того, что Бог дает благодать, когда она необходима, Иаков ссылается на Притчи 3,34, но здесь есть еще одна мысль: именно *смиренному*, а не гордому, обещана *благодать*. *Бог противится гордым*, но не может устоять перед сокрушенными духом.

4,7 В стихах 7–10 мы находим, что к истинному раскаянию ведут шесть шагов. Иакова возмущали грехи святых. Его слова проникают в наши сердца, подобно стрелам осуждения. Они обрушиваются, словно удары молнии от трона Божьего. Мы понимаем, что с нами говорит Бог. Наши сердца сокрушаются под влиянием Его слов. Но вопрос теперь в том, что нам делать?

Первое, что надо сделать, — *покориться Богу*. Это означает, что мы должны подчиниться Ему, быть готовыми слушать Его и повиноваться Ему. Мы должны быть чуткими и сокрушенными, а не гордыми и упрямыми. Затем мы должны *противостать дьяволу*. Мы противостоим, закрыв уши и сердце для его предложений и искушений. Мы противостоим, используя Священное Писание как меч Духа для отражения его атак. Если мы противостоим, он *убежит от нас*.

4,8 Далее мы должны *приблизиться к Богу*. Мы делаем это посредством молитвы. Мы должны пребывать пред Ним в усиленной молитве веры, сообщая Ему все, что лежит у нас на серд-

це. Приближаясь к Нему таким способом, мы увидим, что и Он *приближается к нам*. Мы думали, что Он будет далек от нас из-за нашей похоти и любви к миру, но когда мы *приближаемся к Нему*, Он прощает и возрождает нас. Четвертый шаг: "...*очистите руки, грешники; исправьте сердца, двоедушные*". Руки свидетельствуют о наших действиях, а *сердца* о наших стремлениях и желаниях. Мы *очищаем* наши *руки и сердца*, признавая грехи и отказываясь грешить явно и тайно. Как *грешники*, мы должны исповедоваться в злых делах; как *двоедушные*, мы должны исповедаться в наших противоречивых побуждениях.

4,9 Исповедание должно сопровождаться глубоким сокрушением о грехе. *Сокрушайтесь, плачьте и рыдайте: смех ваш да обратится в плач, и радость — в печаль*. Когда Бог посещает нас, осуждая наши грехи, не время для легкомыслия. Скорее это время пасть перед Ним ниц и *плакать* из-за нашей греховности, беспомощности, черствости и бесплодности. Мы должны сокрушаться и плакать из-за нашего материализма, дружбы с миром и формализма. И внутри, и извне мы должны проявить плод благочестивого раскаяния.

4,10 Наконец, мы должны *смириться перед Господом*. Если мы честно зайдем свое место в прахе у Его ног, Он *вознесет нас* в назначенное время.

Так мы должны реагировать, когда Господь показывает нам самих себя. Слишком часто, однако, этого не происходит. Иногда, например, Бог взывает к нашим сердцам, когда мы находимся в собрании. Короткое время мы взволнованы и переполнены благими намерениями. Но когда собрание заканчивается, люди начинают оживленно и непринужденно беседовать. Вся атмосфера служения рассеялась, сила улетучилась, и Дух Божий угашен.

4,11–12 Следующий грех, о котором говорит Иаков, — осуждение, или

злословие против брата. Кто-то предложил три вопроса, на которые мы должны ответить, прежде чем критиковать других: какую пользу принесет критика твоему брату? Какую пользу она даст тебе? Как через это прославится Бог?

Царский закон любви гласит, что мы должны любить ближнего своего, как самих себя. Поэтому *злословить* брата или судить его намерения — то же, что и выступать против этого закона и осуждать его как никуда не годный. Сознательно нарушать закон — значит не почитать и презирать его. Это равносильно утверждению, что закон плохой и не достоин повиновения. “Отказывающийся повиноваться, в сущности, говорит, что закон, вероятно, противозаконен”. Такое поведение ставит *злословящего брата* в странное положение *судьи*, а не того, кто должен быть судим. Он ставит себя выше закона, а не подчиняется ему. Но только Бог выше закона; Он — Тот, Кто дал закон и Кто судит на основании закона. Кто же дерзает посягать на место Бога и судить другого?²⁰

4,13 Следующий грех, который Иаков осуждает, — это уверенность в себе, хвастливое планирование вне зависимости от Бога (ст. 13–16). Он рисует дельца, который разработал законченный план действий на будущее. Обратите внимание на детали. Он обдумал время (*сегодня или завтра*); персонал (мы); место (*такой-то город*); продолжительность (*проживем один год*); деятельность (*торговать*); ожидаемый результат (*получать прибыль*). Чего не хватает в этой картине? Он ни разу не вспоминает о Боге. В жизни возникает необходимость строить планы на будущее, но делать это по собственной воле греховно. Говорить “мы будем” или “я буду”, в сущности, грех. Обратите, например, внимание на многочисленные “я буду” Люцифера в Исаии 14,13–14: “А говорил в сердце своем: “взойду на небо, выше звезд

Божьих вознесу престол мой, и сяду на горе в сонме богов, на краю севера; взойду на высоты облачные, буду подобен Всевышнему”.

4,14 Неверно планировать так, словно это *завтра* наступит обязательно. “Не говори ...завтра...” (Притч. 3,28). Мы не знаем, что несет с собой “завтра”. Наши жизни такие же хрупкие и непредсказуемые, как облако дыма.

4,15 Все свои планы нужно согласовывать с Богом, и они должны соответствовать Его воле. Нам следует жить и говорить, осознавая то, что наши судьбы находятся в Его власти. Мы должны говорить: “*Если угодно будет Господу и живы будем, то сделаем то или другое*”. Так, в книге Деяний апостол Павел говорит: “...к вам же возвращусь опять, если будет угодно Богу” (18,21); в 1 Коринфянам 4,19 он писал: “Но я скоро приду к вам, если угодно будет Господу...” Иногда христиане используют буквы “D.V.”, отражающие этот смысл зависимости от Бога. Это начальные буквы двух латинских слов *Deo volente*, означающих “*если на то воля Божья*”.

4,16 “*Вы, по своей надменности, тщеславитесь*”, — пишет Иаков. Христиане гордились своими хвастливыми планами на будущее. Они были высокомерны в своей уверенности, что ничто не помешает осуществлению их планов. Они действовали, как будто сами распорядились своей судьбой. *Всякое подобное хвастовство есть зло*, потому что в нем нет места Богу.

4,17 *Итак, кто разумеет делать добро и не делает, тому грех*. В этом контексте *делать добро* означает уповать на Бога в каждый момент жизни, жить в ежеминутной зависимости от Него. Если мы знаем, что должны так поступать и все же не поступаем, значит мы точно грешим. Конечно, этот принцип имеет более широкое применение. В любой сфере жизни возможность *делать добро* возлагает на нас ответственность за его выполнение. Если мы зна-

ем, что правильно, мы обязаны жить согласно полученному свету. Если мы *не делаем* этого, значит *грешим* против Бога, против ближних и против самих себя.

В главе 4 Иаков испытывает наше отношение к жадности и вражде, злословию и планированию без совета с Господом. Давайте поэтому зададим себе следующие вопросы: стремлюсь ли я всегда получить больше или удовлетворен тем, что имею? Завидую ли я тем, кто имеет больше, чем я? Молюсь ли я прежде, чем что-то купить? Когда Бог говорит со мной, я покоряюсь или сопротивляюсь? Осуждаю ли я своих братьев? Планирую ли я что-нибудь без совета с Господом?

IX. БОГАТЫЕ И ОЖИДАЮЩЕЕ ИХ РАСКАЯНИЕ (5,1–6)

Одну из наиболее обстоятельных и проникновенных глав своего Послания Иаков начинает с обличения богатых в их грехах. Слова падают, как удары молота, резко и безжалостно. И в самом деле, обвинение настолько сильно, что эти стихи редко звучат с кафедры.

Иаков здесь выступает в роли проповедника социального правосудия. Он негодует против отказа богатых использовать свои деньги на облегчение нужд людей. Он осуждает тех, кто разбогател, эксплуатируя своих рабочих. Он упрекает их в использовании богатства для потворства своим прихотям и роскошной жизни. Наконец, он описывает богатых как высокомерных угнетателей праведных.

5,1 Сначала он призывает *богатых плакать и рыдать* из-за бедствий, которые им предстоит испытать. Вскоре они предстанут перед Богом и тогда преисполнятся стыда и раскаяния. Они увидят, что были неверными распорядителями. Они будут скорбеть об упущенных возможностях. Они будут раскаиваться в своих жадности и эгоизме. Они понесут осуждение за свои

бесчестные махинации. Они поймут, как грешно было искать безопасность в материальных вещах, а не в Господе. И они будут горько раскаиваться, что шли по пути потворства своим прихотям. Иаков упоминает четыре основных греха, присущих богатым. Первый грех — накопление богатства.

5,2 Дж. Б. Филипс передает этот отрывок так: “Ваши самые дорогие вещи сгнили, и запасы одежды изъедены молью. Золото ваше и серебро потускнели. Да, их тусклость будет свидетельствовать против ваших нечестивых накоплений, и вы отпрянете от них, словно они накалены докрасна”.

Библия нигде не говорит, что быть богатым — грех. Человек, например, может неожиданно унаследовать состояние, и, естественно, нет греха в том, что он стал богатым. Но Библия учит, что грешно копить богатство. Господь Иисус открыто запретил стяжательство. Он сказал: “Не собирайте себе сокровищ на земле, где моль и ржа истребляют и где воры подкапывают и крадут; но собирайте себе сокровища на небе, где ни моль, ни ржа не истребляют и где воры не подкапывают и не крадут; ибо, где сокровище ваше, там будет и сердце ваше” (Мф. 6,19–21).

Иаков говорит о четырех формах богатства: *богатство, одежды, золото и серебро*. В библейские времена под богатством в основном имели в виду зерно, масло и другие товары: одежды, золото и серебро. Возможно, когда Иаков говорит: “*Богатство ваше сгнило*”, — он подразумевает, что зерно изъедено червями, а масло прогоркло. Дело в том, что эти продукты хранились до тех пор, пока не портились. В свое время их можно было бы использовать, чтобы накормить голодных; теперь же они ничего не стоят. “*Одежды ваши изъедены молью*”, — продолжает он. С одеждой, которую носят постоянно, такого не происходит. Но когда шкафы настолько забиты одеж-

дами, что их одевают очень редко, их повреждает моль. Иаков считает нравственным преступлением накапливать одежду подобным образом, в то время как множество людей во всем мире находится в отчаянной нужде.

5,3 *Золото ваше и серебро изоржавело, и ржавчина их будет свидетельством против вас и съест плоть вашу, как огонь*, продолжает он. *Золото и серебро* не ржавеют, но тускнеют и изменяют цвет, а при неблагоприятных условиях хранения, возможно, могут подвергаться действию коррозии. Вместо того, чтобы вложить свои деньги в дело, накормить голодных, одеть нуждающихся, обеспечить лекарствами больных и распространять Благую Весть, богатый сберегал свои деньги на “черный день”. Они никому не принесли пользы и в конечном счете сгнили.

Ржавчина, свидетельствующая о неупотреблении и распаде, будет вещественным доказательством при осуждении богатых. Если это было истинно для богатых в дни Иакова, насколько же это истинно для верующих в наши дни! Какому же осуждению подвергнемся мы, если имеем средства для распространения Евангелия и не хотим воспользоваться ими! Если копим материальные ценности, когда могли бы использовать их для спасения душ! Выражение “*ржавчина их... съест плоть вашу, как огонь*” означает, что отказ использовать богатство на пользу другим причинит богатым самые жестокие страдания и раскаяние. Когда их глаза наконец откроются и они увидят всю жестокость своего эгоизма и жадности, богатство (дорогостоящие украшения, шикарная одежда, роскошные дома, дорогие автомобили) будет жечь их как огонь.

5,4 Второй грех, который обличает Иаков, — приобретение богатства за счет удержания надлежащей заработной платы. *Работники, пожавшие поля*, были лишены своей законной платы. Хотя работники и возражали, они

были довольно беспомощны, чтобы добиться возмещения. На земле у них не было никого, кто бы вступился за них. Однако их *вопли* слышал *Господь Саваоф* (евр. “Бог воинств”). Он, стоящий во главе небесного воинства, силен выступить в защиту попранных прав простого народа. Всемогущий Господь Бог вступится и отомстит за них. Таким образом, Библия осуждает не только стяжательство, но и приобретение богатства нечестным путем. В дополнение к греху незаконного удержания заработной платы Иаков мог бы также упомянуть фальсификацию уплаты налога на доход, обвес и обмер, взятки местным инспекторам или другим должностным лицам, лживую рекламу и подделку расходных счетов.

5,5 Далее Иаков осуждает расточительную жизнь богатых. Дорогие украшения, шикарная одежда, изысканная пища и роскошные дома — как они могли тратить свое богатство на себя, когда множество людей испытывало вопиющую нужду? Или возьмем пример из наших дней. Как можно оправдать богатство и расточительность церкви и христиан? Мы живем в мире, где ежедневно тысячи людей умирают от голода. Более половины населения земного шара никогда не слышало о Господе Иисусе Христе. Чем мы в таком мире можем оправдать наши спортивные автомобили, лимузины, быстросходные яхты? Как мы можем расходовать деньги Господа на дорогие гостиницы, первоклассные рестораны, на любые формы потворства своим желаниям? Ясное учение Священного Писания, вопиющие нужды мира, пример Спасителя и простое чувство сострадания говорят нам, что предосудительно жить в комфорте, роскоши и покое, пока есть хотя бы одна душа, которая не слышала Благой Вести.

Живущие в *наслаждении* и несдержанные в *роскошествовании* уподоблены тем, кто *напитал сердца* свои как бы на день заклания, подобно животным,

откормленным как раз перед их закланием, или подобно солдатам, занимающимся грабежом, когда другие вокруг них погибают.

5,6 Заключительное обвинение против богатых: они *осудили* и *убили праведника*, и он не противился им. Некоторые полагают, что этот *праведник* — Господь Иисус. Однако в Его смерти виновны скорее религиозные деятели, а не богатые люди. Вероятно, более правильно думать о *праведнике* как о представляющем всех невинных людей. Иаков думает о присущем богатым грубом, повелительном отношении к своим подчиненным. Богатые *осудили* их по ложному обвинению своей резкой речью и угрозами. Они убили их, возможно, не в прямом смысле, а заставляя чрезмерно трудиться и недоплачивая за работу. Невинные не оказывали никакого сопротивления. Возражения могли бы кончиться для них еще большими издевательствами или увольнением с работы.

Х. ПРИЗЫВ К ДОЛГОТЕРПЕНИЮ (5,7–12)

5,7 Теперь Иаков обращается к верующим, которые испытывают притеснения, и призывает их к *долготерпению*. Основание для долготерпения — *пришествие Господне*. Оно может означать либо восхищение на небо, либо пришествие Христа для царствования. Оба используются в НЗ как стимулы к долготерпению.

Земледелец иллюстрирует потребность в терпении. Он не пожинает в тот же самый день, в который садит. Ему предстоит длительный период ожидания. Сначала должен пройти *ранний* дождь, который поможет семенам прорасти. Затем в конце сезона — *поздний* дождь, необходимый для хорошего урожая. Некоторые видят в этой ссылке на *ранний и поздний дождь* обещание того, что благословения Пятидесятницы, которые излились на Церковь на заре христианства, повторятся

перед возвращением Господа, но обещанный смысл НЗ, кажется, не подтверждает такого ожидания. Однако ничто не может запретить нам ожидать верный остаток верующих, сгорающих в служении Богу и согбенных под ношей мировой евангелизации. Есть ли лучший способ приветствовать возвращение Спасителя?

5,8 Когда возвратится Господь, зло земное превратится в добро. Поэтому Его народ должен быть *долготерпеливым*, подобно земледельцу. *Сердца* Божьих детей должны укрепляться уверенностью в Его *пришествии*.

5,9 Во времена преследований и бедствий недопустимо жертвам ополчаться друг против друга. В дни испытаний наблюдается любопытная особенность человеческой натуры, когда в нас вскипает гнев против тех, кого мы больше всего любим. Поэтому Иаков предупреждает: *“Не сетуйте, братия, друг на друга, чтобы не быть осужденными”*.¹¹ Этот стих призывает слуг Господних вместе трудиться в тяжелых обстоятельствах. Не следует позволять негодованию захлестнуть нас. В конце концов, *Судья* уже у *дверей!* Он знает наши мысли. Вскоре мы предстанем пред судом Христовым, чтобы дать отчет. Мы не должны судить, чтобы не быть осужденными.

5,10 В пример *злострадания и долготерпения* приведены ветхозаветные пророки. Обратите внимание, что *злострадание* предшествует *долготерпению*. “От скорби происходит терпение” (Рим. 5,3). Как объяснялось выше, терпение в НЗ означает силу духа или непоколебимость. За верность в провозглашении Слова Господня пророков нещадно преследовали. Все же они, как бы видя Невидимого, были тверды (Евр. 11:27,32–40).

5,11 Мы смотрим на пророков, таких как Исаия, Иеремия и Даниил, с большим уважением. Мы чтим их за жизнь, полную рвения и преданности. В этом смысле мы *ублажаем* их. Мы

соглашаемся, что они были правы, а мир не прав. Мы должны помнить, что они прошли через большие испытания и страдания и с терпением их перенесли. Если мы хотим, чтобы нас ублажали, разумно заключить, что нам следует делать то же самое.

Иов — прекрасный пример *терпения* или силы духа. Немногие, если вообще такие были в мировой истории, перенесли так много потерь за такое короткое время, как *Иов*. И все же он никогда не проклинал Бога и не отступал от Него. В конце его терпение было вознаграждено. Бог явил Себя, ибо Он всегда *милосерд и сострадателен*.

Если бы мы не знали, что Иаков называет *концом одного от Господа* (заключительный итог или результат, который подводит *Господь*), мы, вероятно, завидовали бы нечестивым. Асаф позавидовал благоденствию нечестивых (Пс. 72,3–17). Чем больше он думал об этом, тем больше тревожился. Тогда он вошел в святилище Божье и уразумел конец нечестивых. Вся его зависть рассеялась. Давид испытал то же самое. В Псалме 16,15 он описывает удел верующего в предстоящей жизни. Взирая на грядущее воздаяние, верующий становится непоколебимым. В случае с *Иовом* *конец одного от Господа* был таков: Бог дал ему вдвое больше того, что он имел прежде (Иов. 42,10–15).

5,12 Нетерпение во времена испытаний также проявляется в клятвах. Здесь прежде всего речь идет не о богохульстве или проклятии. И не о принесении присяги в суде. Запрещается легкомысленно использовать имя Господа или другое имя в подтверждение истинности слов. Христианин *не* должен *клясться* кем-то или чем-то: ни *небом*, ни *землею*. Знающие его должны быть уверены, что его *“да”* означает *“да”* и его *“нет”* означает *“нет”*.

На основании этого стиха можно также говорить о недопустимости таких бесполезных выражений, как “ра-

ди всего святого”, “бог мне судья”, “как бог свят”, и такими грубыми клятвами, как “побей меня бог“, “разрази меня бог“ и “ей-богу”.

Дабы вам не подпасть осуждению,¹² говорит Иаков, возможно, думая о третьей заповеди: “Не произноси имени Господа, Бога твоего, напрасно; ибо Господь не оставит без наказания того, кто произносит имя Его напрасно” (Исх. 20,7).

XI. МОЛИТВА И ИСЦЕЛЕНИЕ БОЛЬНОГО (5,13–20)

Тема заключительных стихов Послания — молитва. Слово это в форме существительного или глагола встречается здесь семь раз.

5,13 В любых обстоятельствах жизни мы должны приходить к Господу с молитвой. В периоды страданий мы должны приближаться к Нему с горячей мольбой. Во времена радости мы должны возносить Ему нашу сердечную хвалу. Он хочет присутствовать во всех переменах настроения в нашей жизни.

Мы должны видеть в Боге первопричину всего, что происходит в нашей жизни. Мы не должны подпадать под влияние того, что Рузерфорд называл “беспорядочной круговертью, в которой мы позволяем себе быть жертвами обстоятельств или ждать, когда наши обстоятельства изменятся. Мы во всем должны видеть только Его руку и ничто другое”.

Это — одна из наиболее спорных частей Послания и, возможно, всего НЗ. Она ставит нас лицом к лицу с проблемой исцеления в жизни современного верующего.

Прежде чем подробней останавливаться на стихах, будет полезным рассмотреть учение Библии о болезни и исцелении.

БОЖЕСТВЕННОЕ ИСЦЕЛЕНИЕ

1. Христиане признают, что всякая болезнь — преимущественно ре-

зультат присутствия в мире греха. Если бы не было греха, не было бы и никакой болезни.

2. Иногда болезнь — *прямой* результат греха в жизни человека. В 1 Коринфянам 11,30 читаем о коринфянах, которые заболели потому, что участвовали в Вечере Господней, не покаявшись в грехе, имевшем место в их жизни, то есть не исповедав и не оставив его.
3. Не всякая болезнь — прямой результат греха в жизни человека. Иов заболел, несмотря на то что был самым благочестивым человеком (Иов. 1,8). Слепорожденный не совершал никаких грехов (Ин. 9,2–3). Болезнь Епафродита была следствием неустанного служения на ниве Господней (Флп. 2,30). Гай был духовно здоров, но нездоров физически (3 Ин. 2).
4. Иногда болезнь — результат сатанинской деятельности. Именно сатана поразил тело Иова лютой проказой (Иов. 2,7). Именно сатана причинил вред женщине, о которой рассказывается у Луки (13,10–17), скорчив ее так, что она не могла выпрямиться: “Сию же дочь... которую связал сатана вот уже восемнадцать лет...” (13,16). Павел имел физическую немощь, вызванную сатаной. Он называл ее жалом во плоти, данным ангелом сатаны, чтобы удручать его (2 Кор. 12,7).
5. Бог может исцелять и делает это. В самом прямом смысле *всякое* исцеление исходит от Бога. Одно из имен Бога в ВЗ — *Иегова-Рофека*, “Господь, целитель твой” (Исх. 15,26). Мы должны признавать присутствие Божье в каждом случае исцеления. Из Библии мы узнаем, что Бог использует различные средства для исцеления. Иногда Он исцеляет через естественные физические процессы. Он наделил человеческое тело огромными силами для выздо-

рвления. Врачи знают, что большинство недомоганий лучше всего поддаются лечению утром. Иногда Бог исцеляет через лекарства. Например, Павел советовал Тимофею: “...употребляй немного вина, ради желудка твоего и частых твоих недугов” (1 Тим. 5,23). Иногда Он исцеляет через “освобождение от подспудных страхов, чувства обиды, самоозабоченности и чувства вины, каждое из которых может вызвать болезнь”. Иногда Он исцеляет через терапевтов и хирургов. Иисус открыто учил, что больные люди имеют нужду во врачах (Мф. 9,12). Павел говорил о Луке как о “враче возлюбленном” (Кол. 4,14) и, естественно, признавал потребность во врачах среди христиан. Бог использует врачей в служении исцеления. Как сказал известный французский хирург Амбруаз Паре: “Хирург перевязывает рану, Бог заживляет ее”.

6. Но Бог исцеляет и чудесным образом. Евангелия содержат множество примеров этому. Было бы неверно говорить, что Бог главным образом только так и исцеляет, как неправильно и утверждать, что Он вообще никогда этого не делает. В Библии нет ничего такого, что поколебало бы нашу веру в чудесные Божьи исцеления в настоящее время.
7. Все же мы должны понимать, что не всегда есть Божья воля на исцеление. Павел оставил больного Трофима в Милите (2 Тим. 4,20). Господь не избавил Павла от его жала во плоти (2 Кор. 12,7–10). Если бы воля Божья на исцеление была всегда, то некоторые люди никогда бы не старились и не умирали!
8. Бог не обещал исцелять в любом случае, поэтому мы не можем требовать от Него исцеления. В Филиппийцам 2,27 об исцелении говорится как о помиловании, а не о

чем-то, на что мы вправе претендовать.

9. В общем смысле верно то, что исцеление заложено в искуплении, но все же не все благословения, находящиеся в искуплении, даны нам уже сейчас. Например, в искупительную работу Христа включено искупление нашего тела, но мы не получим его до тех пор, пока Христос не придет за Своими святыми (Рим. 8,23). Вот тогда мы полностью и окончательно избавимся от всех болезней.
10. Если мы не можем исцелиться от болезни, то это не значит, что у нас мало или нет веры. Если бы это было так, то можно предположить, что кто-то сможет прожить бесконечно долго; но никто этого не может. Павел, Трофим и Гай не исцелились, и все же их вера была зрелой и действенной.

5,14–15 Возвращаясь к главе 5 Иакова, мы видим, как это место соответствует всему учению Библии об исцелении:

Болен ли кто из вас? Пусть призовет пресвитеров Церкви, и пусть помолятся над ним, помазав его елеем во имя Господне. И молитва веры исцелит болящего, и восставит его Господь; и если он соделал грехи, простятся ему.

Если бы это были единственные стихи в Библии, касающиеся исцеления, мы бы предположили, что, выполнив перечисленные здесь требования, христианин может быть уверен в исцелении от всякой болезни, поражающей его при жизни. Однако на основании других отрывков Священного Писания мы можем сказать, что не всегда есть Божья воля на исцеление. Поэтому мы вынуждены заключить, что Иаков говорит не о *всех* болезнях, а лишь о некоторых, то есть о болезнях, постигших нас в результате определенных обстоятельств. Ключ к пониманию этих стихов дан в словах:

“И если он соделал грехи, простятся ему”. Исцеление в данном случае связано с прощением грехов.

Здесь описывается человек, совершивший некий грех, и, вероятно, местная церковь знала об этом. Спустя короткое время его поразила болезнь. Он понимает, что эта болезнь — прямой результат совершенного им греха. Бог наказал его, чтобы дать ему возможность вернуться в общение с Ним. Человек раскаивается о своем грехе и исповедует его перед Богом. Но так как о грехе знает и община, он призывает пресвитеров и также исповедуется им в содеянном. Они молятся над ним, помазавши его елеем во имя Господне. Такая молитва веры спасает больного, и Господь восстанавливает его. Этим Господь дает нам определенное обещание: там, где болезнь — прямой результат греха и где этот грех исповедуют и оставляют, как здесь описано, Господь исцеляет.

Кто-то возразит: “Откуда вы знаете, что человек согрешил и что в данном случае он раскаялся и исповедал свой грех?” Ответ находится в заключительной части стиха 15, где сказано, что его грехи прощены. А мы знаем, что грехи прощаются только в результате их исповедания (1 Ин. 1,9).

Кто-то вновь возразит: “Здесь не говорится, что он совершил грехи. Здесь сказано: *“и если он соделал грехи”*”. Совершенно верно, но весь контекст свидетельствует о признании греха и восстановлении впавшего в грех. Обратите внимание на следующий стих: “Признавайтесь друг пред другом в проступках и молитесь друг за друга, чтоб исцелиться”. Засуха, упомянутая в стихах 17–18, была наказанием Божиим за грехи Израиля. Она прекратилась после того, как народ повернулся к Господу, признав Его истинным Богом (3 Цар. 18,39). Как мы увидим, из стихов 19–20 ясно следует, что речь идет о восстановлении согрешившего.

Общий смысл Иакова 5,13–20 подразумевает, что Бог обещает исцеление человеку, болезнь которого вызвана грехом и который исповедует грех перед *пресвитерами*. Обязанность *пресвитеров* заключается в том, чтобы *помолиться над ним, помазавши его елеем*. Кое-кто считает, что под *елеем* подразумевается использование *медикаментов*, так как елей был лекарственным средством в те дни, когда Иаков писал свое Послание (Лк. 10,34). Другая точка зрения отстаивает *ритуальное использование елея*. Она подкрепляется выражением “*во имя Господне*”. Другими словами, помазание должно было осуществляться Его властью и в повиновение Его слову. Апостолы иногда использовали елей при сотворении чудодейственных исцелений (Мк. 6,13). Елей не обладал исцеляющей силой, но символизировал Духа Святого в Его служении исцеления (1 Кор. 12,9).

Кто-то возразит, что ритуальное использование елея противоречит эпохе благодати с ее отказом от церемоний и обрядов. Однако мы используем хлеб и вино как символы Тела и Крови Христа, а во время крещения используем воду. Женщины сидят в собрании с покрытыми головами. И эти уборы символизируют их подчинение мужу. Почему же мы должны возражать против ритуального использования елея?

В ответ на *молитву веры* Бог исцелит человека. Эта *молитва веры* основана на обещании Слова Божьего. Дело не в том, достаточно ли веры у старейшин или самого больного. Старейшины могут молиться с полной уверенностью, потому что Бог обещал восстановить человека, если будут полностью выполнены все указанные условия.

Итак, подведем итог: мы полагаем, что стихи 14–15 относятся к случаю, когда человек заболевает в результате какого-то греха. Поняв это и раскаявшись, он должен *призвать пресвитеров* церкви и во всем им признаться. Затем

они должны *помолиться над ним, помазав его елеем во имя Господне*. Они могут с верой молиться о его восстановлении, ибо Бог обещает исцеление такому человеку.

5,16 *Признавайтесь друг перед другом в проступках¹³ и молитесь друг за друга, чтобы исцелиться*. При беглом чтении этого наставления может возникнуть впечатление, что мы должны сообщать другим о всех наших тайных грехах. Но мысль здесь совершенно другая! Прежде всего Иаков имеет в виду, что когда мы согрешаем против кого-то, мы должны тут же признаться в этом грехе человеку, перед которым виноваты.

Также мы должны *молиться друг за друга*. Вместо того чтобы позволять чувству обиды и недоброжелательства владеть нами, мы должны через исповедание и молитву поддерживать в себе чувство братского общения с другими.

Физическое исцеление связано с духовным восстановлением. Заметьте, как Иаков объединяет исповедание, молитву и исцеление. Это есть четкое указание на жизненно важную взаимосвязь между физическим и духовным. Человек – трехмерное создание, состоящее из духа, души и тела (1 Фес. 5,23). Воздействовать на одну часть или поразить ее – значит воздействовать на все или поразить все. Во времена ВЗ священник был одновременно и врачом. Именно он диагностировал проказу и он же объявлял об исцелении. Таким образом, объединяя служение священника и врача в одном человеке, Господь указал на близкую связь между духом и телом.

Область психосоматической медицины признает эту связь и исследует личностные проблемы, способные вызывать физические недуги. Но современная медицина не имеет средств от греха. Избавление от вины, осквернения, власти греха и наказания за него может прийти только на основании Кро-

ви Христа, раскаяния перед Богом и людьми. Чаще, чем нам хотелось бы признать, болезни вызваны такими грехами, как обжорство, заботы, раздражение, дух непростения, неводержанность, зависть, эгоизм и гордость. Грех в жизни влечет за собой болезнь и иногда смерть (1 Кор. 11,30). Мы должны исповедать и оставить грех, как только осознаем, что он вошел в нашу жизнь. *Все* грехи должны быть исповеданы перед Богом. Кроме того, грехи против других людей нужно исповедать также и перед ними. Это жизненно важно как для нашего духовного здоровья, так и для физического.

5,16–18 *“Много может усиленная молитва праведного. Илия был человек подобный нам, и молитвою помоллся, чтобы не было дождя: и не было дождя на землю три года и шесть месяцев; и опять помоллся: и небо дало дождь, и земля произрастила плод свой”.*

Этот случай записан в 3 Царств 17,1 – 19,10. Ахав был в то время царем Израиля. Уступая своей жене Иезавели, он стал поклоняться Ваалу и насаждал эту мерзкую форму идолопоклонства среди людей. “...И более всех царей Израильских, которые были прежде него, Ахав делал то, что раздражает Господа, Бога Израилева” (3 Цар. 16,33). Засуха, продолжавшаяся в Израиле три с половиной года, была прямым результатом греха.

Тогда между Илией и пророками Ваала произошло известное состязание на горе Кармил. Когда ниспал огонь Господень и пожрал всеожжение, и дрова, и камни, и прах, и поглотил воду, тогда люди были убеждены и вновь обратились к Господу. И *опять* Илия помоллся, и прекратилась засуха. Пример *Илии* дан нам в ободрение, чтобы мы молились о грешниках, блуждающих вдалеке от общения с Богом. *Много может усиленная молитва праведного*, или как кто-то перефразировал: “Молитва человека, сердце которого право перед Богом, творит чудеса”. Для

того чтобы у нас не возникали мысли, что Илия был на порядок выше, чем мы, Иаков напоминает, что *Илия был человек* с такой же самой брэнной плотью. Он был простым человеком, подверженным тем же слабостям и немощам, что и другие люди.

5,19–20 В предыдущих стихах мы видели, как Бог использует для восстановления согрешившего святого пресвитеров церкви. И мы видели Илию, используемого в восстановлении (частичном и временном) согрешившего народа. Теперь призыв посвятить себя этому ответственному служению обращен к нам.

Стих 19 описывает брата христианина, уклонившегося *от истины* либо в вере, либо в поступках. Другой брат усердно и с верой молится и таким образом с любовью *обращает его* назад к общению с Богом и с братьями и сестрами во Христе. Как велико значение этого служения! Прежде всего *он спасет* согрешившего брата от преждевременной смерти от карающей руки Божьей. Кроме того, он *покроет множество грехов*. Они прощены и забыты Богом. Также они прощены верующими и скрыты от пристального взгляда окружающего мира. Как необходимо это служение сегодня! Ревностно неся Благую Весть погибающим, мы, возможно, не уделяем достаточного внимания тем овцам Христовым, которые отстали от стада.

Еще раз Иаков обращается к нашей совести, затрагивая различные сферы христианской жизни. Он спрашивает нас, например: собираете ли вы сокровища на земле? Можно ли назвать ваши методы ведения дел предельно честными? Например, уплату налога на прибыль? Вы живете роскошно или жертвенно, дабы другие могли прийти и познать Спасителя? Согрешив против другого человека, спешите ли вы пойти к нему и извиниться? Если вы заболели, то к кому прежде всего обращаетесь – к врачу или Господу? Видя,

что брат впал в грех, вы осуждаете его или пытаетесь восстановить его?

Итак, мы заканчиваем изучение этого практического краткого Послания. В нем мы увидели испытание веры. Мы видели веру, испытанную жизненными проблемами, дьявольскими искушениями, повинованием Слову Божьему. Человеку, говорящему, что он имеет веру, было предложено показать ее, избегая лицеприятия или снобизма, и подтвердить ее добрыми делами. Подлинная вера проявляется в речах человека; верующий учится подчинять свой язык господству Христа. Истинная вера сопровождается истинной мудростью; жизнь, исполненная зависти и вражды, преобразается в действительно благочестивую жизнь.

Вера избегает вражды, конфликтов и зависти, порождаемых алчностью и

мирскими амбициями. Она избегает резкого, критического духа. Она избегает уверенности в себе, которая оставляет Бога вне жизненных планов. Вера, кроме всего прочего, подвергается испытаниям при зарабатывании и трате денег. Несмотря на притеснения, она проявляет силу духа и терпение до пришествия Господня. Слова ее всегда правдивы и не нуждаются ни в каких клятвенных заверениях. Вера обращена к Богу во всех переменах жизненных настроений. В болезни она прежде всего ищет духовные причины. Исповедуясь перед Богом и теми, кому причинила зло, она устраняет эти возможные причины. И наконец, вера проявляет себя в любви и сострадании к тем, кто оступился и впал в грех.

Ваша и моя вера ежедневно подвергается испытанию. Каков приговор Судьи?

Примечания

- 1 (1,14) Греческое слово *epithumia* – всего лишь усиленная форма слова “желание”. В английском переводе оно первоначально также подразумевало “сильное желание”, но постепенно приобрело присущее ему сейчас значение сексуального желания.
- 2 (1,21) Одно и то же греческое слово (*psuchik*) означает и “жизнь”, и “душа”, и не всегда есть уверенность в том, что тот или иной перевод лучший. Также и слово “спасение” не обязательно относится к вечному спасению. Оно может относиться к исцелению, избавлению, освобождению и другим явлениям. Таким образом, выражение “спасите вашу душу” в некоторых контекстах может означать “преуспевайте в вашей жизни” (для Христа).
- 3 (2,2–4) Здесь использовано греческое слово *synagoga* (конгрегация). Так как это слово позднее стало использоваться только для иудейских собраний (“синагоги”), оно стало причиной самой ранней датировки Послания Иакова. “Конгрегация”, “церковь” и “собрание” обычно являются переводами слова *ekklesia* – “(вызванное из) собрание”. Первоначально оно было политическим термином (ср. Генеральная Ассамблея Организации Объединенных Наций).
- 4 (2,14) Чтобы быть точнее, следует указать, что здесь в греческом языке нет слова “эта”, а просто стоит определенный артикль. Так как артикль может иногда иметь силу указательного местоимения, его в некоторых случаях можно рассматривать как обычный артикль, используемый с абстрактным именем существительным.
- 5 (2,20) В тексте NU читаем “бесплезная” вместо “мертвая”.
- 6 (3,5–6) Clovis G. Chappel, *Sermons from the Psalms*, p. 132.
- 7 (3,7) Robert G. Lee, *Lord I Believe*, pp. 166–168.
- 8 (4,4) В большинстве манускриптов читаем “прелюбодеи и прелюбодейки”, что, возможно, предполагает буквальную безнравственность в некоторых общинах. В Александрийском манускрипте (NU) дана только женская форма “прелюбодейка”, что допускает переносное значение. Некоторые английские переводы Библии допускают оба значения: физическое и/или духовное прелюбодеяние.
- 9 (4,5) В древнейших манускриптах нет графического отличия для заглавных и прописных букв. В идеале здесь должна быть такая буква “д”, которая была бы чем-то средним между первым вариантом и вторым. Это характерно для многих мест НЗ, где из контекста не ясно, о каком духе идет речь. Так как нет подобной формы букв, то переводчикам и редакторам приходится решать, исходя из понимания контекста. Здесь и в других местах мнения ученых богословов разделились.
- 10 (4,11–12) В тексте NU читаем “*соседа*”.
- 11 (5,9) В текстах NU и М читаем “судимыми”, но контекст предполагает отрицательный приговор, так что слово “осужденными” обоснованно.
- 12 (5,12) Большинство текстов дают более интересный вариант чтения. В NU читаем *hupo krisis*, то есть “под осуждение” использовано вместо греч. слова. Но в большинстве манускриптов читаем *eis* (“в”) *hupokrisin* (“лицемерие”). Если маленький предлог “eis” был опущен по ошибке при переписывании текста, то будет естественным взять приставку *hupokrisin* как отдельный предлог и получить

толкование “под суждение”. Оба выражения соответствуют данному контексту, следовательно, все Послание Иакова, подходящее здесь к завершению, можно было бы

рассматривать как предупреждение против религиозного *лицемерия*.

13 (5,16) В тексте NU читаем: “Поэтому исповедуйте свои грехи”.

Библиография

Adamson, James.

The Epistle of James (NIC).

Grand Rapids: Wm. B. Eerdmans Publishing Company, 1976.

Brown, Charles.

The General Epistle of James:

A Devotional Commentary.

Philadelphia: The Union Press, 1907.

Gaebelein, Frank.

The Practical Epistle of James.

Great Neck, N. Y.: Doniger & Raughley, Inc., 1955.

Johnstone, Robert.

Lectures Exegetical and Practical on the Epistle of James.

Minneapolis: Klock & Klock Christian Publishers (Reprint of 1871 ed.).

Kelly, William.

The Epistle of James.

London: F. E. Race, 1913.

King, Guy H.

A Belief that Behaves.

London: Marshall, Morgan & Scott, Ltd., 1954.

Zodhiates, Spiros.

The Behavior of Belief.

Grand Rapids: Wm. B. Eerdmans Publishing Co., 1959.

ПЕРВОЕ ПОСЛАНИЕ ПЕТРА

Если бы мы не знали, кто написал это Послание, то вынуждены были бы признать: так может писать только человек-скала, душа которого покоится на твердом фундаменте, кто своим могущественным свидетельством укрепляет души людей под натиском ветров страданий, обрушивающихся на них, и создает их на истинно непоколебимом основании.

Висингер

Введение

I. ОСОБОЕ ПОЛОЖЕНИЕ В КАНОНЕ

Христиане в мусульманских и коммунистических странах так привыкли к репрессиям, враждебности и даже открытым гонениям, что чуть ли не ожидают их. Для них Первое послание Петра — огромная практическая помощь. Оно учит их принимать страдания так, как их перенес Господь, и помогает выработать определенные желательные качества, такие как настойчивость.

Христиане на Западе, особенно англоязычные верующие с их большим библейским наследием, еще не приспособились к общественной оппозиции, направленной против веры. До недавнего времени государство, по крайней мере, одобряло семью как основную ячейку общества и даже поощряло посещаемость “церкви по вашему выбору”. Но теперь не так. Правительственное, особенно местные органы власти, похоже, используют судей, образовательные учреждения и особенно средства массовой информации, чтобы представлять в ложном свете, насмехаться и даже порочить верующих в Библию христиан. Радио, телевидение, фильмы, газеты, журналы и официальные сообщения пропагандируют безнравственность, вульгарность, ложь и даже богохульство. Христианство сегодня стало “противокультурным”, и чем скорее верующие постигнут уроки, которые апостол Петр пре-

подает в Первом послании, тем лучше они подготовятся к последним годам двадцатого и первым годам двадцать первого столетий — если наш Господь замедлит.

II. АВТОРСТВО

Внешнее свидетельство

Внешнее свидетельство, подтверждающее, что написал это Послание Петр, раннее и почти всеобщее. Евсевий считает, что Первое послание Петра занимает место среди книг, принятых всеми верующими (*homologoumena*). Поликарп и Климент Александрийский также принимают книгу. Отсутствие ее в “каноне” Маркиона не должно удивлять, поскольку он принимал только послания *Павла*. В списках канона Муратори нет 1 Петра, но это, вероятно, из-за фрагментарного характера данного документа.

Весьма возможно, что 2 Петра 3,1 — самое раннее подтверждение Первого послания Петра. Даже те, кто уверен, что Петр не писал Второе послание (см. Введение к 2 Петра), все же рассматривают его как достаточно раннее, чтобы иметь силу свидетельства для Первого послания Петра, если действительно 2 Петра 3,1, как предполагается, относится к этому более раннему Посланию.

Внутреннее свидетельство

Внутреннее свидетельство, заставляющее некоторых сомневаться в авторстве Петра, — это используемый в По-

слании очень правильный греческий язык. Мог ли галилейский рыбак писать так хорошо? Многие говорят: “Нет”. Однако, как достаточно часто подтверждает наша собственная культура, люди с талантом к языку и общественным выступлениям часто становятся выдающимися личностями благодаря красивой речи, не обучаясь при этом в колледже или семинарии. Петр проповедовал тридцать лет, не говоря уже о вдохновении Духа Святого и верооятной помощи Силуана в создании Послания. Когда в Деяниях (4,13) говорится, что Петр и Иоанн были некнижными и простыми, это лишь означает, что они не имели официального раввинского образования.

Ссылки на жизнь и служение Петра в Первом послании вполне достаточно, что продемонстрирует следующий перечень деталей.

В 1,8 автор подразумевает, что видел Иисуса так, как читатели Его не видели. Он говорит: “...Которого не видевши любите”, а не “мы не видели Его”. Из других стихов мы узнаем, что автор сопровождал Господа.

Первые десять стихов главы 2 представляют Христа как краеугольный камень и, таким образом, отсылают нас к событию в Кесарии Филипповой (Мф. 16,13–20). Когда Петр исповедал Иисуса Христом, Сыном Бога живого, Господь Иисус объявил, что Его Церковь будет построена на этой основе, то есть на истине о том, что Христос — Сын Бога живого. Он — краеугольный камень и основа Церкви.

Ссылка на живые камни в 2,5 напоминает случай у Иоанна (1,42), где имя “Симон” было изменено на арамейское “Кифа”, или греческое “Петр”, означающие “камень”. По вере в Христа Петр стал живым камнем. Неудивительно, что у него есть что сказать о камнях в главе 2. В 2,7 автор ссылается на Псалом 117,22: “Камень, который отвергли строители, соделался главою угла”. На это же самое место

ссылался Петр, когда был привлечен к суду перед правителями, старейшими и книжниками в Иерусалиме (Деян. 4,11).

Читая, как апостол советует своим читателям подчиниться правительству (2,13–17), мы думаем о том времени, когда сам Петр не подчинился, но отсек ухо рабу первосвященника (Ин. 18,10). Так что его совет не только богодуховенен, но и основан на большом практическом опыте!

Отрывок 2,21–24, по-видимому, указывает на свидетельство очевидца страданий и смерти Господа Иисуса. Петр никогда не мог забыть, как покорно терпел и безмолвно страдал Спаситель. В 2,24 нам сказано, каким образом умер Спаситель — через распятие на кресте. Описание, кажется, повторяет слова Петра в Деяниях (5,30 и 10,39).

Говоря о своих читателях, возвратившихся к Пастырю и Блюстителю их душ (2,25), Петр, должно быть, думал о собственном восстановлении (Ин. 21,15–19) после отречения от Господа.

Напоминание о том, что “любовь покрывает множество грехов” (4,8), возможно, отсылает к вопросам Петра: “Господи! сколько раз прощать брату моему, согрешающему против меня? до семи ли раз?” Иисус ответил: “Не говорю тебе: “до семи”, но до седмижды семидесяти раз” (Мф. 18,21–22). Другими словами, бесконечное количество раз.

В 4,16 нам сказано, что если кто-то страдает как христианин, то должен не стыдиться, а прославлять Бога. Сравните это место с Деяниями (5,40–42), где Петр и другие апостолы после побоев вышли из синедриона, “радуясь, что за имя Господа Иисуса удостоились принять бесчестие”.

Автор Послания признает себя свидетелем страданий Христовых (5,1). Выражение “соучастник в славе, которая должна открыться” может подразумевать преображение. Конечно же, Петр был свидетелем обоих событий.

Кроткий пасторский совет пастыри “Божие стадо, какое у вас” (5,2), напоминает нам слова Спасителя Петру: “Паси агнцев моих... паси овец Моих... паси овец Моих” (Ин. 21,15–17).

Слова в 5,5 “облекитесь смиренно-мудрием” настоятельно напоминают о событии, описанном у Иоанна (13), когда Иисус Сам препоясался передником раба и умыл ноги Своим ученикам. Отрывок о гордости и смирении (5,5–6) становится еще более значимым, когда мы вспоминаем высокомерное утверждение Петра о том, что он никогда не отречется от Господа (Мк. 14,29–31), за которым последовало троекратное отречение от Спасителя (Мк. 14,67–72).

Заключительная ссылка, которая может относиться к опыту Петра, найдена в 5,8: “...противник ваш диавол ходит, как рыкающий лев, ища кого поглотить”. Когда Петр писал это, он, возможно, вспоминал то время, когда Иисус сказал ему: “Симон, Симон! се, сатана просил, чтобы сеять *вас* как пшеницу” (Лк. 22,31).

III. ВРЕМЯ НАПИСАНИЯ

Учение Петра о том, что в целом правительство полезно желающим делать

добро (1 Петр. 2,13–17), как полагают многие, слишком примиренческое, чтобы быть написанным *после* начала жестокого преследования христиан Нероном (64 г. н.э.). Во всяком случае, Послание не может быть очень удалено от этого периода времени. Вероятно, оно написано в 64 или 65 году.

IV. ЦЕЛЬ НАПИСАНИЯ И ТЕМА

Как отмечалось, Петр особое внимание уделяет страданиям в христианской жизни. Кажется, что его читатели подверглись клевете и насмешкам ради Христа (4,14–15). Тюрьма, конфискация имущества и насильственная смерть для многих все еще, очевидно, находится в будущем. Однако страдание — не единственная тема этого большого Послания. Благословения, унаследованные с принятием Евангелия, правильные взаимоотношения верующих с миром, государством, семьей и Церковью, наставления старшим и наказание — все включено сюда.

Из “Вавилона” — то ли действительно из этого города на Евфрате, в котором была иудейская община, то ли из духовного Вавилона на Тибре (Рим) — апостол шлет это Послание в восточные области, туда, где теперь расположена Турция.

План

I. ПРИВИЛЕГИИ И ОБЯЗАННОСТИ ВЕРУЮЩЕГО (1,1 – 2,10)

- А. Приветствие (1,1–2)
- Б. Позиция христианина как верующего (1,3–12)
- В. Поведение христианина в свете этой позиции (1,13 – 2,3)
- Г. Привилегии христианина в новом доме и священство (2,4–10)

II. ОТНОШЕНИЕ ВЕРУЮЩЕГО (2,11 – 4,6)

- А. Как странник должен относиться к миру (2,11–12)
- Б. Как гражданин должен относиться к власти (2,13–17)

В. Как слуга должен относиться к господину (2,18–25)

Г. Как жена должна относиться к мужу (3,1–6)

Д. Как муж должен относиться к жене (3,7)

Е. Как брат должен относиться к братству (3,8)

Ж. Как страждущий должен относиться к гонителям (3,9 – 4,6)

III. СЛУЖЕНИЕ И СТРАДАНИЕ ВЕРУЮЩЕГО (4,7 – 5,14)

А. Важные наставления для последних дней (4,7–11)

Б. Наставления, касающиеся страданий (4,12–19)

В. Увещания и приветствия (5,1–14)

Комментарий

I. ПРИВИЛЕГИИ И ОБЯЗАННОСТИ ВЕРУЮЩЕГО (1,1 – 2,10)

А. Приветствие (1,1–2)

1,1 Автор представляется как *Петр, апостол Иисуса Христа*. Как один из двенадцати, он получил от Господа Иисуса поручение быть глашатаем славной преобразовывающей вести. Немедленно откликнувшись на Божественный призыв, он стал “ловцом человеков”.

Все верующие призваны представлять интересы Христа на земле. Все мы обязаны быть миссионерами, дома или за рубежом. Для нас, как последователей Иисуса, — это главная цель жизни; все остальное второстепенно.

Послание адресовано *пришельцам*, или иностранцам, рассеянным повсюду: в *Понте, Галатии, Каппадокии, Азии и Вифинии*. Кто были эти эмигранты?

Использование Петром слова “*рассеянные*” позволяет нам думать о том, что они были верующими иудеями, по-

тому что Иаков использует это же слово, обращаясь к верующим из двенадцати колен Израилевых (Иак. 1,1). Также у Иоанна (7,35) это слово описывает иудеев, рассеянных среди язычников.

Но весьма вероятно и то, что Петр пишет верующим язычникам, рассеявшимся из-за преследований среди окрестных народов. При этом он берет многие имена, которыми прежде назывался Божий народ, и применяет их к новому Божьему сообществу — Церкви. Он называет их “избранными” (1,2), “родом избранным”, “царственным священиком”, “народом святым”, “людьми, взятыми в удел Божий” (2,9). Есть еще три фактора, указывающих на то, что он пишет верующим язычникам. Он говорит о суетной жизни, которая была передана им отцами (1,14–18). Он описывает их как тех, кто в прошлом не был народом Божьим (2,10). Наконец, в 4,3 он говорит, что в прошедшее время они жили, как язычники. Таким образом, у нас есть веское основание считать, что диаспора, или рассеяние, к которой пишет Петр, — это христианская цер-

ковь, в значительной степени состоящая из уверовавших язычников. То, что Петр был преимущественно апостолом иудеев, не исключает его служения язычникам. Конечно же, Павел, апостол язычников, также проводил время в служении иудеям.

1,2 Для получателей Послания здесь начертаны четыре этапа их спасения, включающие все три Личности Троицы.

Прежде всего, они были *избраны по предведению Бога Отца*. Это означает, что от предвечности Бог избрал их, чтобы они принадлежали Ему. Доктрина Божественного избрания не всегда популярна, но ее достоинство заключается в том, что она позволяет Богу быть Богом. Попытки сделать ее приемлемой для людей влекут за собой лишь преуменьшение Божьего суверенитета. Всякое затруднение в согласовании Божьего избрания и человеческой ответственности лежит в человеческом разуме, а не в Божьем. Библия учит обеим доктринам, и мы должны верить обеим. Истина находится в обеих крайностях, а не где-нибудь между ними.

Сказано, что Божье избрание обусловлено¹ Его *предведением*. Некоторые понимают это так, что Бог избрал тех, кто, по Его предвидению, поверит Спасителю. Другие говорят, что Бог очень хорошо знал, что ни один грешник, предоставленный самому себе, не примет Спасителя верой, и поэтому в Своем предвидении избрал определенных людей быть наградой Его благодати. Хотя в Божьем избрании кроется невыразимая тайна, мы можем быть уверены, что в нем нет ничего несправедливого.

Второй этап спасения — *освящение от Духа*. Эта сторона *освящения* происходит перед уверованием.² Именно через служение Духа Святого Бог отделил людей для того, чтобы они принадлежали Ему (см. также 2 Фес. 2,13). Оно логически следует за избранием

Бога Отца. В *вечности* Бог предугадал и избрал людей. В нужное *время* в жизни отдельных людей начинает действовать Дух Святой, превращая это избрание в реальность.

Третий этап в спасении души — ответ грешника на работу Духа Святого. Он описан как *послушание Иисусу Христу*. Это значит повиноваться Евангелию, раскаявшись в грехах и приняв Христа как Спасителя. Идея Евангелия состоит в повиновении ему; она общая для всего НЗ (см. Рим. 2,8; 2 Фес. 1,8).

И наконец, *окропление Кровью* Его. Мы не должны воспринимать его буквально и утверждать, что спасенный человек действительно омыт Кровью Иисуса. Это образное выражение. Имеется в виду, что как только человек повинется Благой Вести, он получает все привилегии, которые вытекают от пролитой Крови Христа на Голгофе. Кровь Спасителя была пролита раз и навсегда более чем 1900 лет назад; она никогда не прольется вновь. Но мы получаем прощение, искупление и другие неисчислимы благословения, которые вытекают из этого темно-красного потока, как только уверуем в Него.

Проследив четыре этапа в духовном рождении своих читателей, Петр теперь желает, чтобы для них *умножились благодать и мир*. Они уже испытали благодать Божью, получив спасение и примирение с Богом. Но изо дня в день они будут нуждаться в *благодати*, или силе, для христианской жизни и в *мире* посреди беспокойного общества. Именно этого апостол желает им здесь в полном изобилии. Джеймс Денни сказал, что “благодать — первое и последнее слово Евангелия, и мир — совершенное духовное здоровье — законченное действие благодати”.

Б. Позиция христианина как верующего (1,3–12)

1,3 В стихах 3–12 Петр описывает уникальность славы нашего спасения. Он

начинает с призыва к восхвалению Автора спасения — *Бога и Отца Господа нашего Иисуса Христа*. Это имя представляет двойные отношения Бога с Господом Иисусом. Имя “*Бог Господа нашего Иисуса Христа*” подчеркивает человеческую природу Спасителя. Имя “*Отец*” подчеркивает Божественную природу Сына Божьего. Здесь дано полное имя Сына:

Господь — Тот, Кто имеет исключительное право повелевать сердцами и жизнями.

Иисус — Тот, Кто спасает Своих людей от грехов.

Христос — Помазанник Божий, возвеличенный превыше всего на небесах.

Именно по *великой милости* Божьей мы были возрождены к *живому упованию* через *воскресение Иисуса Христа из мертвых*. Бог — источник этого спасения. Его великая милость — причина. Рождение свыше — его природа. Живое упование — дарованная награда. *Воскресение Иисуса Христа* — законное основание нашего спасения и основа нашего *живого упования*.

Как грешники, мы были лишены всякой надежды на жизнь за гробом. Перед нами не было ничего, кроме уверенности в суде и пламенном гневе. Как члены первого творения, мы были приговорены к смерти. Но в искупительной работе Христа Бог нашел справедливое основание, позволяющее Ему спасти нечестивых грешников и оставаться справедливым. Христос искупил наши грехи. Он полностью расплатился за них. Требования правосудия были выполнены, и теперь благодать может изливаться на тех, кто повинуется Евангелию. Воскресив Христа, Бог подтвердил, что полностью удовлетворен жертвенным подвигом Своего Сына. Воскресение подтверждается словом Отца “Аминь” и возгласом нашего Господа “Совершилось!” Это воскресение также служит залогом того, что все умирающие в Христе воскреснут из мертвых. Наше

живое упование — ожидание того, что нас примут домой, на небеса, чтобы мы находились с Христом и уподобились Ему навсегда. Ф. Б. Мейер называет *упование живое* “связью между нашим настоящим и будущим”.

1,4 Стихи 4–5 описывают этот будущий аспект спасения. Получая рождение свыше, мы можем твердо надеяться на *наследство на небесах*. *Наследство* включает все, чем верующий будет вечно наслаждаться на небесах, и все это будет принадлежать ему через Христа (Пс. 16,5). *Наследство нетленное, чистое и неувядаемое*. (1) *Нетленное* — оно никогда не может подвергнуться коррозии, распаду или быть украдено. Оно неподвластно смерти. (2) *Чистое* — наследство находится в совершенном состоянии. Его чистота не может быть запятнана каким-либо пороком или пятном. Оно неподвластно греху. (3) *Неувядаемое* — его ценность, слава или красота никогда не подвергнутся изменениям. Оно неподвластно времени.

Земное наследство, в лучшем случае, ненадежно. Иногда ценность состояния резко снижается из-за падения цен на рынке. Иногда завещания успешно оспариваются лицами, не упомянутыми в них. Иногда люди лишаются наследства из-за юридических формальностей. Но Божественное наследство не подвержено никаким переменам времени, и нет никаких лазеек, могущих лишить верующего права обладать им. Оно хранится для детей Божьих в безопасном хранилище на небесах.

1,5 Не только наследство хранится для христиан, но и они сами *соблюдаются*, или сохраняются, для *него*. В этой жизни наследник может умереть прежде, чем будет поделено наследство. Но та же самая благодать, которая сохраняет небесное наследство, сохраняет нас как наследников для наслаждения им. Люди, избранные Богом, никогда не будут разочарованы. Те, кто избран прежде создания мира, спасены в наше время и сохраняются для

грядущей вечности. Верующие в Христа находятся в вечной безопасности.

Но есть как человеческая, так и Божественная стороны вечной безопасности. Мы *соблюдаемся ко спасению силою Божьей*, что является Божественной стороной, но только *через веру*, что представляет человеческую сторону. Это не значит, что человек спасен только до тех пор, пока верит. Там, где есть истинная *вера*, будет и неизменность. Спасительной вере *всегда* свойственно постоянство.

Дитя Божье соблюдается *силою Божьей ко спасению, готовому открыться в последнее время*. Это относится к спасению в будущем. Часто указывалось, что есть три времени спасения. (1) Христианин *получает спасение* от вины греха в момент, когда впервые доверился Спасителю (Еф. 2,8). (2) Он *спасается* ежедневно от власти греха, поскольку позволяет Спасителю действовать в своей жизни (Рим. 5,10). (3) Он *будет спасен* от греха при восхождении на небо (Евр. 9,28). Его тело будет изменено и прославлено и навсегда освободится от греха, болезней и смерти. Это будущее время спасения также включает событие, когда святые возвратятся на землю с Христом и все ясно увидят, что они — дети Божьи (1 Ин. 3,2).

1,6 Благодаря упованию на искупление тела и славное наследство, верующие могут *радоваться* даже среди скорбей. Христиане, к которым обращался Петр, подвергались преследованиям за их свидетельство о Христе. Петр напоминает им об одном из восхитительных парадоксов христианства — радости среди печали. С одной стороны, они могут *радоваться* перспективе сохраненного наследия для спасенных людей. С другой стороны, они могут находить радость в знании, что будут *скорбеть* немного, тогда как слава будет вечной (см. 2 Кор. 4,17). Комментируя слова о радости среди печали, вызванной многочисленными ис-

пытаниями, Дж. Х. Джоветт писал: “Я никогда не ожидал найти источник в столь малообещающей пустыне потерь”.

1,7 Страдающие святые утешаются знанием того, что их страдания не беспцельны или бесплодны. Страдания нечестивых — это только прелюдия к мукам ада, которые они будут терпеть вечно. Но христианину это не грозит. В жизни детей Божьих скорби преследуют много благотворных, полезных целей, одна из которых — проверка *подлинности их веры*. Петр противопоставляет нашу веру *золоту*. Из всех веществ, известных человеку, золото — одно из наиболее стойких. Его можно подвергать интенсивному нагреванию, и оно кажется неразрушимым. Но истина в том, что золото *гибнет* при использовании, под давлением и в огне.

Истинная *вера* неразрушима. Верующий может подвергнуться серьезным переживаниям и испытаниям, но они не сокрушат его веру, а станут для нее питательной почвой. На Иова, вероятно, обрушились за один день более тяжелые потери, чем пришлось пережить любому другому человеку за всю историю мира, но тем не менее он мог говорить: “Вот, Он убивает меня; но я буду надеяться” (Иов. 13,15). Три юноши в вавилонской печи были *испытаны огнем* в буквальном смысле. Огонь доказал подлинность их веры. Он также уничтожил связывавшие их веревки, и они освободились от пут (Дан. 3,12–30). В момент испытания огнем они находились в обществе мужа, “подобного Сыну Божьему”. *Истинность веры* может быть испытана только *огнем*. Легко быть христианином, когда обстоятельства благоприятствуют этому. Но когда публичное исповедание Христа влечет за собой преследования и страдания, тогда случайные последователи отходят в сторону и теряются в толпе. Религия, которая ничего не стоит, не достойна ничего. Вера, отказывающаяся чем-то жертвовать, неискренна. Такую веру на словах осуждает Иаков.

Подлинная вера ведет к похвале, чести и славе в явлении Иисуса Христа. Это означает, что Бог вознаградит каждого верующего, устоявшего в испытаниях. Он похвалит тех, кто радовался, хотя и находился в окружении неприятностей. Он почитит и прославит верующих, подвергшихся испытаниям и страданиям, но сумевших принять все беды как выражение Его доверия к ним.

Все увидят воочию, как Иисус Христос возвратится на землю, чтобы царствовать как Царь царей и Господь господствующих, и все те, кого мир отверг, ясно увидят, что они — сыновья Божьи. Из Священного Писания мы знаем, что награды будут объявлены перед судилищем Христовым, на небесах, после восхищения на небо. Но публичная демонстрация этих наград, очевидно, произойдет при втором пришествии Христа.

1,8 Теперь Петр обсуждает нынешнюю радость нашего спасения — Христа, принятого верой. Хотя мы никогда не видели Его своими глазами, мы любим Его.³ И Которого доселе не видя, все же верим в Него. Именно так мы обретаем блаженство, о котором Иисус упомянул в разговоре с Фомой: "...блаженны не видевшие и уверовавшие" (Ин. 20,29).

Уильям Линкольн пишет:

"Люди много говорят о любви, но истинная, испытанная любовь к Богу и Христу дает возможность произнести следующее: "Чтобы не потерять покровительства и поддержки Божьей, я лучше буду страдать, чем огорчать Его". Любовь скорее будет довольствоваться коркой хлеба и благоволением Божьим, чем высоким общественным положением и популярностью в мире без нее. Через такие испытания проходят все истинные дети Божьи; испытания отделяют зерна от плевел. Испытание огнем и очищение от шлаков позволяет получить золото в чистом виде".⁴

Веруя в Него, мы радуемся радостью неизреченною и преславною. Верой быть

вместе с Ним — значит иметь непрерывный, вечный контакт с источником всякой чистой радости. Радость христианина зависит не от земных обстоятельств, а от воскресшего, превознесенного Христа, сидящего по правую руку от Бога. Невозможно впредь лишить святого его радости, поскольку нельзя пересадить Христа с Его места славы. То и другое взаимосвязано.

1,9 Затем Петр рассматривает результат веры в настоящее время — спасение душ. Спасение тела — все еще в будущем; оно произойдет, когда Христос придет за Своими святыми. Но как только мы доверяемся Христу верой, мы получаем спасение наших душ. Слово "душа" относится здесь к нематериальной стороне человека, к его личности, а не телу. Именно душа отделяется от тела после смерти. В данном случае она включает дух, посредством которого мы познаем Бога. Душа получает спасение в момент возрождения.

1,10 Это спасение было темой многих ветхозаветных пророков. Древние глашатаи Божьи предсказывали, что мы получим незаслуженное благоволение. Но они не понимали до конца, о чем писали (см. Дан. 12,8).

1,11 Они явно не понимали: 1) Кто эта Личность, Которая явится как Мессия; 2) время Его появления. Вдохновленные Духом Божьим, они предсказывали страдания Мессии и последующую за ними славу. Но они не понимали, что эти два события будут отделены одно от другого, по крайней мере, более чем на 1900 лет. Часто они описывали виденные ими две горные вершины: (а) Голгофу, где страдал Иисус, и (б) гору Елеонскую, куда Он возвратится в славу. Но они не видели долину, лежащую между этими вершинами, то есть нынешнюю эпоху Благодати; теперь мы в более ясной перспективе, чем они, можем видеть оба события, одно из которых принадлежит прошлому, другое — пока еще будущему.

1,12 Дух Божий чудесным образом *открыл им*, что они служат еще не родившимся поколениям. Хотя слова пророков имели значение для их собственного поколения, они знали, что полное значение пророчеств не будет исчерпано событиями тех дней.

Естественно, возникают вопросы. Неужели пророки ВЗ не были знакомы с истиной оправдания по вере? Как случилось, что они не понимали истину о нашем спасении? В каком смысле они скорее служили *нам*, чем *себе*?

Вильям Линкольн говорит:

“Обилие благодати Божьей не могло излиться до пришествия Христа. Бог мог спасти и действительно спасал грешников и брал их на небеса, например Еноха, но единство с Христом и все, что такое единство подразумевает, могло осуществиться только после смерти Христа и Его воскресения. О, как торжествует Бог при виде бесчисленных почестей, воздаваемых Его Сыну!”⁵

То, что для пророков находилось за завесой, теперь становится ясным. В Пятидесятницу с небес снизошел Дух Святой. Он уполномочил апостолов проповедовать Благою Весть о том, что Иисус Назарянин – обещанный Мессия, что Он умер за грехи людей, был погребен и воскрес на третий день. Они провозглашали, что спасение предлагается как незаслуженный дар по вере в Христа. Они объявляли, что Божья цель в период благодати – собрать из разных народов людей во имя Его, что однажды Господь Иисус вернется на землю, чтобы взять в руки жезл правления миром.

Величайшая привилегия верующих новозаветного периода проявляется не только в том, что они ясно понимают сокрытое от пророков, но и в том, что и *ангелы желают проникнуть* в эти истины спасения. Ангелы занимают в НЗ такое же видное место, как и в ВЗ. Они упомянуты в связи с рождением Христа, Его искушением, Его душевными страданиями в Гефсимании и с Его

воскресением. Но, насколько мы знаем, падшим ангелам нет никакого прощения. Христос пришел вступить не за ангелов, но за потомков Авраама (Евр. 2,16). Церковь – наглядный пример ангелам, поскольку демонстрирует многообразную премудрость Божью (Еф. 3,10). Но им не дано познать ту радость, которую несет нам спасение.

В. Поведение христианина в свете этой позиции (1,13 – 2,3)

1,13 С этого стиха расстановка акцентов изменяется. Петр описывал славу нашего спасения. Теперь он дает ряд наставлений, основанных на вышеизложенном материале. Джоветт говорит: “Данный призыв основан на предварительной проповеди Благой Вести... Духовное побуждение вызвано движущей силой величайших фактов. Динамика этой обязанности зарождена в сердце Евангелия”.⁶

Прежде всего, Петр настоятельно советует святым “препоясать чресла” их *ума*. Препоясывание чресел *ума* – интересный художественный образ. В восточных странах люди носили длинные, ниспадающие свободными складками одежды. Когда они хотели двигаться быстро или с минимумом помех, они подвязывали одежду поясом (см. Исх. 12,11). Таким образом они препоясывали свои чресла. Но что Петр подразумевает под *препоясыванием чресел ума вашего*? Вращаясь среди враждебного мира, верующие должны избегать паники и рассеянности. В периоды преследований всегда есть вероятность прийти в замешательство или разволноваться. Препоясанные чресла ума свойственны людям сильным, спокойным, хладнокровным и готовым к действию. Такие люди свободны от человеческого страха перед преследованиями.

Далее это состояние умственной собранности поощряется словом “*бодрствуйте*”. То есть сохраняйте самооб-

ладание, в отличие от истерии. *Бодрый* дух уравновешен и непоколебим.

Затем святым настоятельно советуют сохранять оптимизм и с надеждой взирать в будущее: *совершенно уповайте на подаваемую вам благодать в явлении Иисуса Христа*. Уверенность в пришествии Христа предложена нам как непоколебимое основание, позволяющее среди всех жизненных смятений и невзгод устоять до конца. Принято считать, что *явление Иисуса Христа* относится к Его возвращению на землю в славе. Однако оно может также относиться к восхождению на небо, когда Христос придет за Своими святыми.

1,14 В стихах 14–16 речь идет о *послушном* направлении мыслей. *Послушные дети* не должны совершать грехи, которые были им свойственны в прежней жизни. Теперь, как христиане, они должны подражать Тому, чье имя носят. Если они сообразуются с безбожным миром, значит, отрицают свою небесную природу. То, что они делали в дни *неведения*, теперь нужно оставить, так как они освящены Духом Святым. *Прежние похоти* — это грехи, которым они потворствовали, когда еще не знали Бога.

1,15 Вместо подражания безбожному миру с его преходящими увлечениями и модами наша жизнь должна воспроизводить *святой* характер Того, Кто нас призвал. Быть благочестивым — значит быть богоподобным. Бог свят во всем. Чтобы уподобиться Ему, мы должны быть *святы* во всем, что делаем и говорим. В этой жизни мы никогда не будем *столь же* святы, как Он, но мы должны *быть святы, потому что* Он свят.

1,16 В подтверждение того, что Бог ожидает от Своего народа подобия Ему, Петр возвращается назад к ВЗ. В Левит 11,44 Господь сказал: *“Будьте святы, потому что Я свят”*. Христиане призваны жить святой жизнью посредством пребывающего в них Святого Духа. Ветхозаветные святые не

имели этой помощи и благословения. Мы в более привилегированном положении, следовательно, на нас лежит и большая ответственность. Процитированный Петром стих из книги Левит приобретает в ВЗ новое, более глубокое значение. Оно заключается в различии между формальным и жизненным. В ВЗ святость была Божьим идеалом. Но только с приходом Духа истины она приняла конкретное, повседневное качество.

1,17 Мы призваны не только к святости, но и к почтительности, то есть к благоговейному *страху*, глубокому осознанию того, Кто такой Бог. В особенности мы должны понимать, что Тот, к Кому мы обращаемся как к *Отцу*, нелицеприятно *судит* детей Своих *по делам* их. Понимая, что Его знания полны и суд верен, мы должны жить благоразумно, опасаясь вызвать Его недовольство. *Отец судит* тех, кто принадлежит в этой жизни Ему; весь суд над грешниками Он отдал Господу Иисусу (Ин. 5,22).

Линкольн пишет: “Он наблюдает, Он не упускает из виду всех, чьи цели чисты, помыслы разумны и сердце желает угодить Ему”.⁷

Мы должны *со страхом* проводить *время странствования* нашего по земле. Этот мир — не дом для христиан. Мы живем в чужой стране, удаленной от небес. Нам не следует обосновываться здесь, будто это наше постоянное жилище. Также мы не должны подражать поступкам обитателей земли. Мы должны всегда помнить о своей небесной родине и вести себя как граждане неба.

1,18 До своего покаяния верующие не отличались от людей, живущих в мире. Их разговоры и поведение были такими же пустыми и лишёнными смысла, как у окружающих их людей. Дни, проведенные вдали от Бога, описаны как *“суетная жизнь, преданная вам от отцов”*. Но за их искупление от того бесполезного существования упла-

цена огромная цена. Они спасены от рабского подражания миру выплатой несметного выкупа. Что же было уплачено за свободу похищенных жертв: *серебро или золото* (см. Исх. 30,15)?

1,19 Нет, они были искуплены *драгоценной Кровью Христа*, уподобленной крови совершенного, непорочного агнца. Христос — *чистый и непорочный агнец*, Он абсолютно совершенен изнутри и извне. Если верующий когда-либо поддастся соблазну возвратиться к мирским удовольствиям и развлечениям, принять мирские обычаи и нормы поведения, захочет уподобиться миру, идущему ложными путями, пусть вспомнит Христа, пролившего Свою *Кровь* ради того, чтобы освободить его от такой жизни. Возвратиться в мир — значит пересечь в обратном направлении бездонную пропасть, через которую для нас был сооружен баснословный по стоимости мост. Более того, возврат в мир — это осознанная измена Спасителю.

“Вернуться в мир — значит найти повод отказаться от величия жертвы ради величины греха. Затем решить навсегда покончить с тем, что стоило Сыну Божьему жизни”.

1,20 Искупление, которое Христос совершил для нас, не было запоздалой мыслью в плане Божьем. Избавитель, Которому надлежало умереть за нас, был предназначен *еще прежде создания мира*. Но в последние времена, то есть в конце эпохи закона, Он явился с небес, чтобы спасти нас от прежних жизненных путей. Линкольн комментирует: “В эти последние времена мировая нравственная история завершилась на Христовом кресте. Она полностью исчерпала себя и пришла к своему концу перед Богом”.⁸

Желая более глубоко запечатлеть в нас важность полного разрыва с мировой системой, Петр подчеркивает, что Христос умер, чтобы освободить нас от нее. Мы живем в мире, но мы не от него. Однако мы не должны изолиро-

ваться от невозрожденных людей, скорее нам нужно нести им Благоую Весть. Однако, общаясь с ними, мы ни в коем случае не должны участвовать в их грехах или потворствовать им. Нам нужно на примере собственной жизни показать, что мы — дети Божьи. Если же мы уподобляемся миру, наше свидетельство ослабевает. Мирские люди теряют всякое желание стать верующими, если они не видят различия — изменений к лучшему в наших жизнях.

1,21 Необходимо сохранять верность Господу Иисусу, потому что только *через Него* мы *уверовали в Бога*. Именно Он открыл нам сердце Отца. Как говорит В. Т. П. Уолстон: “Человек познал Бога не через творение, провидение или закон, но через Христа”.⁹ Отец подтвердил, что полностью удовлетворен искупительным делом Христа, воскресив Его *из мертвых* и удостоив *Его* места высочайшей *славы* на небесах. В результате всего этого мы *имеем веру и упование на Бога*. Именно в Нем, а не в действующей ныне злой мировой системе, мы живем, движемся и существуем.

1,22 Теперь апостол Петр настоятельно убеждает читателей быть любвеобильными (1,22–2,3). Сначала он описывает рождение свыше и указывает, что одно из следующих за ним изменений — это *братолюбие* (1,22). Затем он вновь настаивает на необходимости любить (1,22). Снова он возвращается к рождению свыше и указывает на семья, из которого выросла эта новая жизнь, — на Слово Божье (1,23–25). Еще раз он подчеркивает обязательство, возложенное на тех, кто получил Слово (2,1–3).

В 1,22 Петр прежде всего описывает новое рождение: *очистив души ваши*. Мы понимаем, конечно, что именно Бог очищает наши души, когда мы обретаем спасение; в прямом смысле у нас нет сил для личного очищения. Но, согласно этому речевому обороту, те из нас, кто пережил очище-

ние, считаются получившими его по вере.

Средство, используемое в этом очищении, — *послушание истине*. Второй раз Петр описывает спасающую веру как акт послушания (см. 1,2). В Римлянам Павел дважды использует словосочетание “покорение вере”. В своих размышлениях мы не должны пытаться отделить веру от повиновения. Истинная вера — это вера послушная. Послушание может осуществляться только *через Духа*.¹⁰

Одна из целей рождения свыше — *нелицемерное братолюбие*. В очень конкретном смысле мы спасены, чтобы любить наших братьев христиан. Мы знаем, что благодаря этой любви перешли из смерти в жизнь (1 Ин. 3,14); видя проявление этой любви, мир знает, что мы — ученики Господа Иисуса (Ин. 13,35).

Весьма естественно звучит призыв *любить друг друга от чистого сердца*. Это один из многих случаев в НЗ, где повествовательное утверждение становится основой для повеления. Повеление, или требование, звучит так: *очистив души ваши к нелицемерному братолюбию...* Затем следует заповедь: *постоянно любите друг друга от чистого сердца*. Положение формирует основание для действий. Наша любовь должна быть горячей, искренней, сильной, серезной, постоянной и *чистой*.

Настоятельное увещание *любить друг друга* особенно своевременно для людей, переносящих преследования, потому что известно, что “в тяжелых обстоятельствах мелочные разногласия вырастают до гигантских размеров”.

1,23 Вновь Петр возвращает читателей к их возрождению, на сей раз к семени этого рождения — *Слову Божьему*. На нем будут основываться наставления, изложенные в 2,1–3.

Рождение свыше произошло *не от тленного семени*, то есть не так, как физическое рождение. Человеческая жизнь зарождается от семени, которое

повинуется физическим законам распада и смерти. Зародившаяся физическая жизнь обладает теми же качествами, что и семя, от которого она произошла; она также имеет временный характер.

Рождение свыше происходит *от Слова Божьего*. Слушая и читая Библию, люди осуждают себя в грехах, убеждаются в том, что Христос — единственный и достаточный Спаситель, и обращаются к Богу. Никто никогда не спасается без того или иного действия неподкупного Слова Божьего.

Семюэл Ридаут отмечает в “Библии чисел”:

“...*В первой главе мы читаем о трех “нетленных” вещах — нетленном наследстве (ст. 4), нетленном искуплении (ст. 18–19) и нетленном Слове, через которое мы возрождены (ст. 23). Таким образом, мы имеем безупречную природу, благодаря искуплению способную радоваться безупречному наследству, которое никогда не потеряет ценности. Какая печать вечного совершенства лежит на всех нас, и какой подходящий спутник находится рядом — нетленная красота кроткого и молчаливого духа (3,4)*”.¹¹

Слово *живет и пребывает вовек*.¹² Небеса и земля пройдут, но оно не исчезнет никогда. Оно вечно пребует на небесах. И жизнь, даруемая Им, также вечна. Возрожденные через Слово облекаются в вечную природу Слова.

При рождении человека семья, из которого развивается ребенок, содержит в зародышевом состоянии все его характерные особенности. Кем ребенок будет в конечном счете, определяется семенем. В данном случае нам достаточно понять, что семя не вечно, оно тленно, а значит брэнна и человеческая жизнь, появляющаяся из него.

1,24 Недолговечность человека подчеркнута цитатой из Исаии (40,6–7). Человеческая жизнь непродолжительна, *как трава*. Физическая красота столь же быстротечна, как жизнь поле-

вых цветов. *Трава сохнет*, и цветы опадают и умирают.

1,25 Напротив, *Слово Господне пребывает вечно* (Ис. 40,8). Поэтому новая жизнь верующих также нетленна. Это нетленное Слово — весть Евангелия, которое *проповедано* читателям Петра и которое вызвало их возрождение. Оно стало источником их вечной жизни.

2,1 Поскольку христиане — участники Божественной жизни, они должны раз и навсегда отказаться от нижеперечисленных нелюбовных действий.

Злоба — вынашивание злых мыслей против другого человека. *Злоба* лелеет вражду, накапливает обиду и тайно надеется, что другого настигнет месть, урон или трагедия. Джорджа Вашингтона Карвера не приняли в университет, потому что он был чернокожим. Спустя много лет, когда кто-то попросил его назвать этот университет, он ответил: “Не стоит. Теперь это не имеет значения”. Он не таил никакой злобы против обидчиков.

Коварство — любая форма непорядочности и обмана (какое разнообразие форм оно приобретает!). *Коварство* фальсифицирует оплату налогов от дохода, обманывает на экзаменах, скрывает возраст, дает взятки должностным лицам и прокручивает теневые аферы в бизнесе.

Лицемерие — неискренность, притворство, обман. Лицемер — актер в пьесе, играющий роль кого-то. Он притворяется, что счастлив в браке, в то время как дом его — настоящее поле сражения. Он принимает по воскресеньям духовный вид, а в будни дает волю своим плотским похотям. Он создает видимость, что проявляет интерес к другим, тогда как его намерения эгоистичны.

Зависть — неприкрытая ревность. Вайн определяет ее как чувство недовольства, возникающее, когда человек наблюдает за процветанием других или слышит об их преимуществах. Именно

зависть заставила первосвященников предать Иисуса Пилату для осуждения на смерть (Мф. 27,18). *Зависть* — еще и убийца. Женщины могут таить неприязнь к другим из-за их лучших домов и садов, более шикарной одежды или умения лучше готовить. Мужчина может хвалить новый автомобиль или быстроходный катер другого и при этом думать: “Я ему покажу. У меня будет кое-что получше”.

Всякое злословие — клевета, злонамеренная сплетня, взаимное обвинение. Клевета — стремление выглядеть чище, обливая грязью другого. Она использует очень тонкие формы типа: “Да, она — прекрасный человек, но у нее есть один недостаток...”, и затем нож ловко вонзается ей в спину. Поношение может даже принимать религиозную позу: “Я упоминаю это только ради твоей молитвенной поддержки, но знаешь ли ты, что он...” — и затем следует уничтожающая характеристика ближнего.

Все эти грехи — нарушение основополагающей заповеди: любить ближнего своего, как самого себя. Неудивительно, что Петр советует нам решительно избавиться от них.

2,2 Вторая обязанность, вытекающая из нашего возрождения, состоит в том, чтобы мы сохраняли неутолимую жажду к *чистому духовному словесному молоку*. Грехи, упомянутые в предыдущем стихе, останавливают духовный рост; доброе Слово Божье питает его.

Фраза “*как новорожденные младенцы*” не обязательно подразумевает, что читатели Петра были новообращенными; они, возможно, пришли ко Христу несколько лет назад. Но, независимо от продолжительности пребывания в вере, они должны жаждать слова так же, как младенцы, кричащие без *молока*. Мы получаем представление о жажде здорового младенца, наблюдая, как нетерпеливо, настойчиво, решительно он ведет себя, когда мать кормит его грудью.

Благодаря *чистому словесному молу* верующий растет духовно.¹³ Окончательная цель, к которой направлен весь духовный рост в этой жизни, — соответствие образу нашего Господа Иисуса Христа.

2,3 *Ибо вы вкусили, что благ Господь.* Какой огромный стимул для жаждущего чистого духовного молока! Слово *“ибо”* не допускает никакого сомнения; мы испытали и увидели, что Господь благ (Пс. 34,8). Его жертва ради нас была проявлением невыразимой благодати и человеколюбия (Тит. 3,4). Мы уже вкусили, как Он благ, и поэтому наш аппетит все возрастает, чтобы все более питаться от Него. Приятное чувство близости к Нему должно заставить нас бояться даже подумать о том, чтобы уйти от Него.

Г. Привилегии христианина в новом доме и священство (2,4–10)

2,4 Теперь Петр переходит от увещания к рассмотрению привилегий верующих в новом доме (Церкви) и в новом священстве.

Согласно новому порядку, Христос находится в центре, а мы приступаем к Нему. Петр использует терминологию строителей, поэтому мы не удивляемся, когда находим, что Господь образно представлен как *камень*. Сначала Он — *камень живой* — не бездушный или мертвый камень, но Тот, Кто живет по силе жизни непрестающей (Евр. 7,16).

Может показаться невероятным, что Он *отвержен* людьми. Ничтожные, недальновидные люди не находят в своих нелепых, эгоистичных, несовершенных жизненных проектах никакого места для своего Создателя и Избавителя. Так же, как не нашлось для Него места в гостинице, так нет для Него места в их жизненных планах.

Но мнение человека не играет роли. В глазах Божьих Господь Иисус — *избранный и драгоценный*. Он *избран* не только как подходящий камень, но и

как необходимый. И Его ценность для *Бога* не поддается оценке; Он *драгоценен* вне всякого сомнения.

Если мы хотим участвовать в программе Божьего строительства, нам нужно прийти к Христу. Единственное, на что мы пригодны, — быть строительным материалом, который получается в результате нашего уподобления Ему. Мы важны постольку, поскольку вносим вклад в Его славу.

2,5 *Дом духовный* создается всеми верующими в Христа, поэтому он то же самое, что и Церковь. Церковь можно уподобить ветхозаветному храму, поскольку она — место обитания Бога на земле (1 Цар. 6,11–13; Еф. 2,22). Но она отличается от храма — физического, материального здания, построенного из красивых, но безжизненных, недолговечных материалов. Церковь — сооружение, построенное из *живых камней*.

Теперь образная речь стремительно переходит от *духовного дома* к *священству святому*, которое функционирует в связи с домом. Верующие не только *живой* строительный материал, из которого устроится дом; они также *святые* священники. Согласно закону Моисея, священство принадлежало только колену Левия и семейству Аарона. И даже священникам запрещалось входить в Присутствие Божье. Только первосвященник мог входить туда один раз в год (в День искупления, Йом Киппур), следуя четко предписанной процедуре, установленной для этого случая Господом.

Согласно новому распределению обязанностей, все верующие — священники, имеющие прямой доступ к престолу Творца вселенной и днем, и ночью. В их функции входит *принесение духовных жертв* (в отличие от установленных законом Моисея животных, птиц и хлебных приношений). Духовные жертвы новозаветного священника таковы:

1. Представление тела в жертву живую, святую и угодную Богу. Это —

акт духовного поклонения (Рим. 12,1).

2. Жертва хвалы, “то есть плод уст, прославляющих имя Его” (Евр. 13,15).
3. Жертва благотворительности. “Не забывайте также благотворения...” Эта жертва благоприятна Богу (Евр. 13,16).
4. Жертва имущества или денег. Эта жертва также благоугодна Господу (Флп. 4,18).
5. Жертва служения. Павел говорит о своем служении язычникам как о священническом приношении (Рим. 15,16).

Такие жертвы *благоприятны Богу Иисусом Христом*. Только *Иисусом Христом*, то есть только через нашего Посредника мы можем приблизиться к Богу, и лишь Он может сделать наши жертвы благоприятными Богу. Все, что мы совершаем — наше поклонение и служение, — несовершенно, испорчено грехом. Но прежде чем достичь Отца, оно проходит через Господа Иисуса. Он удаляет всякий грех, и наши дела, достигающие Бога Отца, становятся вполне благоприятными.

Ветхозаветный первосвященник носил на своем кидаре золотую дощечку с вырезанными на ней словами “СВЯТЫНЯ ГОСПОДНЯ” (Исх. 28,36). Это делалось для того, чтобы никакой грех не мог примешаться к приношениям людей (Исх. 28,38). Теперь же наш Первосвященник носит ради нас этот головной убор, устраняя всякий человеческий недостаток, который может оказаться в наших приношениях.

Священство всех верующих — истина, которую должны понять, в которую должны уверовать и радостно осуществлять все христиане. В то же самое время им нельзя злоупотреблять. Хотя все верующие — священники, не каждый священник имеет право проповедовать или учить в собрании. Необходимо соблюдать определенные правила:

1. Женщинам запрещено учить или властвовать над мужчинами; они должны молчать (1 Тим. 2,12).
2. Проповедующие мужчины должны говорить как вестники Божьи (1 Пет. 4,11). Это означает, что они должны быть абсолютно уверены в том, что говорят слова, которые дал им Бог именно по этому особому случаю.
3. У всех верующих есть определенный дар, подобно тому как каждый орган человеческого тела имеет определенную функцию (Рим. 12,6; 1 Кор. 12,7). Но не все дары включают публичное проповедование. Не всем дан особый дар служения евангелиста, пастора или учителя (Еф. 4,11).
4. Молодой человек должен развивать в себе дар Божий (2 Тим. 1,6). Если этот дар включает проповедование, обучение или другую форму публичной речи, такому человеку следует предоставить возможность реализовать свой дар в общине.
5. Священство верующих в действии показано в 1 Коринфянам 14,26: “Итак что же, братия? Когда вы сходитесь, и у каждого из вас есть псалом, есть поучение, есть язык, есть откровение, есть истолкование, — все сие да будет к назиданию”.

В этой же главе описаны средства сдерживания, ограничивающие проявление даров в общине. Такие меры позволяют доставлять назидание и обеспечивать порядок. Нельзя всеобщим священством верующих оправдывать злоупотребления в поместной церкви.

2,6 Все еще размышляя о здании, Петр называет Христа камнем, более того, главным, *избранным краеугольным камнем*. Ссылаясь на Исаию (28,16), он показывает, что роль Христа как *краеугольного камня* была предсказана в Священном Писании. Он подчеркивает, что Бог решил дать Христу это особое положение, что Он будет *избранным и драгоценным* камнем, на Ко-

торый можно полностью положиться. Никто, доверившись Ему, не будет разочарован.

Слово, переведенное в этом стихе как “*краеугольный камень*”,¹⁴ может иметь, по крайней мере, три значения, и каждое толкование в равной степени и силе применимо к Господу Иисусу.

1. В современной архитектуре *краеугольный камень* помещается в основании одного угла, соединяя две стены вместе и олицетворяя основание, на котором стоит все здание. Христос — *краеугольный камень*, единственное подлинное основание (1 Кор. 3,10–11), Тот, Кто объединил верующих иудеев и язычников (подобно двум стенам в одном здании) в одного нового человека (Еф. 2,13–14).
2. Некоторые ученые думают, что здесь имеется в виду *замковый камень* в арке. Это камень, который закладывается в центре арки и удерживает остальную часть здания. Наш Господь, конечно же, соответствует этому описанию. Он — центральный камень в арке, и без Него здание не будет иметь ни прочности, ни устойчивости.
3. Согласно третьему мнению, речь идет о *замковом камне* в пирамиде, который занимает самое высокое место в строении. Это — единственный камень в строении, отличающийся по форме. Его форма определяет форму всей пирамиды. Это последний камень, которым завершается строительство. Таким образом, Христос — кульминационный камень Церкви, действительно уникальный камень. От Него Церковь получает свои характерные особенности. Когда Он возвратится, здание будет закончено.

Он — камень *избранный и драгоценный*. Он *избранный* в том смысле, что Бог избрал Его, определив на самое почетное место; Он *драгоценный*, потому что нет другого, подобного Ему.

И верующий в Него не постыдится. В тексте Исаии, на который ссылается Петр, написано так: “Всякий, кто уверовал, не будет действовать опрометчиво”. Объедините оба текста и получите замечательное обещание того, что имеющие Христа своим *краеугольным камнем* спасены от повергающего в разочарование унижения и безумной спешки.

2,7 В предыдущих стихах Господь Иисус был представлен как *живой* камень, *отверженный* камень, *драгоценный* камень и *краеугольный* камень. Теперь, не используя это слово, Петр, кажется, изображает Его как пробный камень. Пробный камень выявляет, какой из двух соприкасающихся с ним минералов подлинный, а какой фальшивый. Он показывает, например, является ли самородок золотым или это ошибочно принимаемый за золото пирит.

Когда люди соприкасаются со Спасителем, обнаруживается, что они собой представляют в действительности. Своим отношением к Господу они выявляют свою сущность. Для истинно верующих *Он драгоценность*; неверующие отвергают Его. Попытавшись представить свою жизнь без Христа, верующий *поймет*, как *Он драгоценен*. Ни одно из земных удовольствий “ни на мгновение не может сравниться с жизнью в общении с Христом”. Он “лучше десяти тысяч других” и “весь он — любезность” (Песн. 5:10,16).

Но что будет с непокорными, или *неверующими*? Автор Псалма 117 предсказал, что этот драгоценный камень будет отвергнут строителями, но позже сделается главою угла.

Бытует легенда о строительстве храма Соломона, которая прекрасно иллюстрирует это пророчество. Камни для храма готовились заранее в близлежащем карьере. По мере необходимости их поднимали на строительный участок. Однажды рабочие из карьера доставили строителям камень уникаль-

ной формы и размеров. Каменщики не нашли ему места в здании и небрежно сбросили вниз по склону, где постепенно он оброс мхом и травой. Строительство храма приближалось к завершению, и каменщикам понадобился камень определенных размеров. Люди в карьере ответили: “Мы уже давно послали вам такой камень”. После тщательных поисков отвергнутый камень был найден и установлен в надлежащем месте в храме.

Аналогия вполне понятна. Господь Иисус предложил Себя израильскому народу при Своем первом пришествии. Народ, и в первую очередь вожди, не нашли для Него места в своей системе вещей. Они отвергли Его и осудили на распятие.

Но Бог воскресил Его из мертвых и посадил по правую руку от Себя в небесах. Когда Отверженный возвратится на землю во второй раз, Он придет как Царь царей и Господь господствующих. Тогда Он всенародно будет явлен как *главный краеугольный камень*.

2,8 Здесь опять происходит смена образов. Христос, пробный и краеугольный камень, предстает теперь как *камень преткания*. Исаия предсказал, что для неверующих Он будет камнем, о который они будут преткаться, и скалой, которая заставит их упасть (Ис. 8,14–15).

В истории народа израильского это предсказание исполнилось дословно. Когда пришел их Мессия, иудеи сообразили Его происхождение и неприятная жизнь. Они ожидали политического лидера и военачальника. Несмотря на весьма убедительные доказательства, они отказались принять Его как обещанного Мессию.

Но это применимо не только к Израилю. Для всякого, кто не верит в Иисуса, Он станет *камнем преткания* и скалой падения. Люди либо преклоняются перед Ним в раскаянии, верой принимая спасение, либо преткнутся на Нем и падают в ад. “То,

что могло бы быть их спасением, станет причиной их возрастающего осуждения”. Нейтралитета быть не может; Он должен быть или Спасителем, или Судьей.

Они преткнутся, не покоряясь слову. Почему они преткнутся? Не из-за искренних интеллектуальных трудностей. Не потому, что в Господе Иисусе есть нечто, делающее невозможной веру в Него. *Они преткнутся*, потому что сознательно не повинуются *слову*. Проблема сокрыта в человеческой воле. Люди не спасаются потому, что не хотят спастись (Ин. 5,40).

Последняя часть стиха 8, “*на что они и оставлены*”, кажется, говорит о том, что они были предназначены не повиноваться *слову*. Таково ли значение этого выражения? Нет, этот стих учит, что всем, кто намеренно не повинуются *слову*, суждено преткаться. Слова “*на что они и оставлены*” относятся к первой части предложения: “*Они преткнутся, не покоряясь слову*”. Бог предусмотрел, чтобы все, отказывающиеся преклониться перед Господом Иисусом, преткались. Если человек упорно не желает верить, ему суждено преткаться. “Нежелание повиноваться делает преткание неизбежным результатом” (Филлиппс).

2,9 Теперь Петр опять возвращается к привилегиям верующих. Они — *род избранный, царственное священство, народ святой, люди, взятые в удел Божий*. Бог обещал израильскому народу именно эти привилегии, если они будут повиноваться Ему:

“Итак, если вы будете слушаться гласа Моего и соблюдать завет Мой, то будете Моим уделом из всех народов: ибо Моя вся земля; а вы будете у Меня царством священников и народом святым” (Исх. 19,5–6).

Из-за неверия Израиль не сумел понять обетование Божье, и народ потерял право быть народом Божиим, взятым в удел. В нынешнюю эпоху Церковь занимает привилегированное по-

ложение, которого Израиль лишился из-за неповиновения.

Верующие наших дней — *род избранный, избранный* Богом прежде создания мира, принадлежащий Христу (Еф. 1,4). Но, в отличие от земных народов с обычной родословной и отличительными физическими данными, христиане становятся небесным народом, имеющим Божественное происхождение и духовное сходство.

Верующие — также *царственное священство*. Это второе *священство*, упомянутое в данной главе. В стихе 5 верующие описаны как святое священство, приносящее духовные жертвы. Теперь они названы *царскими священниками*, возвевающими Божьи совершенства. Как *святые священники*, они верой входят в святость небес для поклонения. Как *царские священники*, они выходят в мир для свидетельства. Это различие в священстве иллюстрирует заключение Павла и Силы в Филиппах. Как святые священники, они в полночь воспевали Богу хвалу; как *царские священники*, они проповедовали Евангелие своему темничному стражу (Деян. 16,25.31).

Верующие — *народ святой*. Бог хотел, чтобы Израиль стал народом, отличающимся святостью. Но израильтяне переняли греховную практику своих соседей язычников. Таким образом, Израиль временно отошел в сторону, и теперь Церковь стала *святым народом* Божьим.

Наконец, христиане — *люди, взятые в удел* Божий. Они стали Его собственностью особым образом и чрезвычайно ценны для Него.

Последняя часть стиха 9 описывает ответственность тех, кто стал новым Божьим *родом, священством, народом и людьми*. Мы должны *возвещать совершенства Призвавшего нас из тьмы в чудный Свой свет*. Раньше мы блуждали во тьме греха и позора. Благодаря величайшему избавлению, мы попали в Царство Его возлюбленного Сына.

Теперь свет, чистый и ясный, сменил беспросветную тьму. Как же мы должны восхвалять Того, Кто все это сделал для нас!

2,10 Петр завершает эту часть повествования, обращаясь к Книге Осии. Используя в качестве наглядного урока трагическую жизнь семьи пророка, Бог объявил израильскому народу приговор. Он сказал, что за их неверность Ему больше не будет жалеть их и они не будут больше Его народом (Ос. 1,6.9). Но отвержение Израиля не было окончательным, так как Господь обещал, что в будущем Израиль будет восстановлен:

“...И помилюю *Непомилованную*, и скажу не *Моему народу*: “ты — *Мой народ*”, а он скажет: “Ты — *мой Бог!*”” (Ос. 2,23).

Некоторые из тех, кому писал Петр, принадлежали к народу израильскому. Теперь они были членами Церкви. По вере в Христа они стали народом Божьим, в то время как неверующие иудеи все еще оставались отвергнутыми.

Таким образом, в уверовавших иудеях тех дней Петр видит частичное исполнение пророчества Осии (2,23). В Христе они стали новым Божьим народом; в Христе они получили *помилование*. Эта горстка спасенных иудеев наслаждалась благословениями, обещанными Израилю через Осию, намного раньше, чем весь Израиль.

Не следует делать из этого отрывка вывод, что если народ Божий — это Церковь, то Он не имеет больше дела с Израилем как народом. Никто также не должен думать, что Церковь — это нынешний Израиль Божий или что обетования, данные Израилю, теперь относятся к Церкви. Израиль и Церковь — разные объекты, и понимание этого различия — один из наиболее важных ключей к интерпретации пророчеств.

Израиль был избранным земным народом Божьим со времен, когда Ав-

раам воззвал о пришествии Мессии. Противление и неверие народа достигло ужасного кульминационного момента, когда Христос был пригвожден к кресту. За этот последний грех Бог временно отверг Израиль как Свой избранный народ. И сегодня Израиль — Его древний земной народ, но не избранный.

В нынешнюю эпоху у Бога есть новый народ — Церковь. Эпоха Церкви представляет собой как бы интервал в отношениях Бога с Израилем. Когда этот интервал окончится, то есть когда Церковь будет восхищена на небеса, Бог возобновит Свои отношения с Израилем. Тогда уверовавшая часть евреев вновь станет народом Божиим.

Заключительное исполнение пророчества Осии все еще находится в будущем. Оно совершится в момент второго пришествия. Люди, отвергнувшие своего Мессию, “воззрят на Него, Которого пронзили, и будут рыдать о Нем, как рыдают об единородном сыне, и скорбеть, как скорбят о первенце” (Зах. 12, 10). Тогда раскаявшийся, уверовавший Израиль получит помилование и вновь станет народом Божиим.

Главная мысль Петра в стихе 10 такова: уверовавшие иудеи уже сегодня наслаждаются исполнением пророчества Осии, тогда как неверующие все еще отвергают Бога. Полное и заключительное исполнение пророчества произойдет, когда “приидет от Сиона Избавитель и отвратит нечестие от Иакова” (Рим. 11, 26).

II. ОТНОШЕНИЕ ВЕРУЮЩЕГО (2,11 — 4,6)

A. Как странник должен относиться к миру (2,11–12)

2,11 Большая часть оставшегося текста Первого послания Петра говорит о поведении, которое должно быть присуще христианину в различных жизненных ситуациях. Петр напоминает верующим, что они — *пришельцы* и

странники в мире и это должно отражаться на всем их поведении. Они — *пришельцы* в том смысле, что живут в чужой стране, не имея гражданских прав. Они — *странники* в том смысле, что вынуждены некоторое время жить в месте, которое не является их постоянным домом.

Старые гимны напоминают нам о странствии. Например:

*Призванные свыше и рожденные
в Божьей семье
(Некогда лишь земные жители),
Словно пилигримы здесь, мы ищем
небесный дом,
Наша будущая жизнь еще впереди.
Мы здесь всего лишь незнакомцы,
мы не жаждем
Дома на земле, которая дала Тебе
только могилу;
Твой крест разорвал связывающие
нас цепи,
Твое сокровище — теперь наше
в светлом мире.*

Джеймс Г. Дек

Но от частого песнопения эти чувства в значительной мере притупились. Со времен, когда Церковь обосновалась в мире, кажется несколько лицемерным петь о том, что находится вне нашего опыта.

Когда мы читаем настойчивый призыв *удаляться от плотских похотей, восстающих на душу*, мы тут же думаем о сексуальных грехах. Но применение этих слов более широкое; призыв относится к любому сильному желанию, которое противоречит воле Божьей. Это и злоупотребление едой или напитками, и потакание телу чрезмерным сном, желание копить материальное имущество или жажда мирских удовольствий. Все эти желания ведут непрерывную войну против нашего духовного благополучия. Они препятствуют общению с Богом. Они тормозят духовный рост.

2,12 Мы не только должны ограничивать и контролировать наши плотские похоти, но и *провождать добродетели*

тельную¹⁵ жизнь между язычниками, то есть в языческом мире. Наша жизнь не должна быть подражанием миру. Мы должны идти под бой иного барабана.

Почти неизбежно мы подвергнемся осуждению. Эрдман пишет, что, когда Петр писал это Послание, *“христиане были оклеветаны как неверующие за то, что не поклонялись языческим богам; как слабоумные и отшельники — за воздержание от общераспространенных пороков и зла; как нелояльные к правительству — за верность Небесному Царю”*.¹⁶

Подобного злословия критики нельзя избежать. Но верующие ни в коем случае не должны давать миру *веський* повод для таких упреков. Всякая клевета должна быть опровергнута неопровержимым свидетельством добрых дел. Тогда обвинители будут вынуждены *прославить Бога в день посещения*.

День посещения — любое время, когда Господь приблизится к ним либо для помилования, либо для суда. Такое же выражение использует Лука (19,41–44). Иисус плакал по Иерусалиму, потому что город не узнал времени посещения, то есть Иерусалим не понимал, что Мессия пришел к нему с любовью и милосердием. Здесь оно может означать: (1) день, когда Божья благодать посетит злословящих и они обретут спасение, или (2) день осуждения, когда неспасенные предстанут перед Богом.

Савл из Тарса служит примером первой интерпретации. Он также обвинял Стефана, но добрые дела Стефана восторжествовали над всякой враждой. Когда Бог в Своем милосердии посетил Савла на пути в Дамаск, кающийся фарисей прославил Бога и пошел дальше влиять, подобно Стефану, на других сиянием жизни, в которой царит Христос. Джоветт говорит:

“Красивая жизнь должна возносить мысли людей к преклонению перед величием Бога. Когда люди созерцают Божественное, отображенное в человеке,

они также стараются достичь общенности с небом. Это стремление вызвано в них не нашим красноречием, а сиянием нашей жизни. Через производящую впечатление благодать благочестивой жизни мы “заграждаем уста невежеству безумных людей”, и это молчание будет для них первым в жизни шагом в стремлении к освящению”.¹⁷

Если же исходить из второго толкования, то неспасенные люди будут вынуждены *прославить Бога в день суда*. У них не будет никакого оправдания, поскольку они не только слышали Евангелие, но и видели его в жизни родственников, друзей и соседей христиан. Тогда доказательство существования Бога будет дано через безупречное поведение Его детей.

Б. Как гражданин должен относиться к власти (2,13–17)

2,13 Следующие пять стихов описывают отношение христианина к начальству. Ключевые слова здесь — *будьте покорны*. Фактически в Послании четыре раза звучит приказ покориться.

Граждане должны *быть покорны* правительству (2,13).

Рабы должны *повиноваться* своим господам (2,18).

Жены должны *повиноваться* своим мужьям (3,1).

Молодые верующие должны *повиноваться* пастырям (5,5).

Лайолл говорит:

“Окончательный христианский ответ на преследования хулителей и обвинителей — благочестивая жизнь, безупречное поведение и добропорядочное исполнение гражданских обязанностей. В частности... покорность — высочайшее достоинство христианина”.¹⁸

Человеческие власти установлены Богом (Рим. 13,1). Правители — слуги Божьи (Рим. 13,4). Даже если правители неверующие, все равно официально они — люди Божьи. Даже если они диктаторы и тираны, их правление лучше, чем полное отсутствие такового. От-

существование власти — анархия, а никакое общество не может существовать в условиях анархии. Так что лучше иметь плохое правительство, чем совсем никакого. Порядок лучше, чем хаос. Верующие должны *быть покорны всякому* человеческому начальству *для Господа*. Этим самым они выполняют Его волю и делают то, что угодно Ему. Данные наставления применимы к царю или любому верховному правителю. Даже если императорский дворец захватит Нерон, мы призваны подчиниться ему.

2,14 Приказ повиноваться включает в себя и подчиненных должностных лиц, таких как *правители*. Они уполномочены Богом наказывать преступников и *поощрять* исполняющих закон. Фактически у правительственных должностных лиц мало времени или склонности делать последнее, но это не снимает с христианина обязанности повиноваться! Историк Арнольд Тойнби заметил, что “до тех пор, пока первородный грех будет оставаться частью человеческой природы, кесарю всегда найдется что делать”.

Конечно, есть исключения. Иногда повиновение не обязательно. Если человеческие власти приказывают верующему действовать вопреки воле Божьей, то верующий не должен им повиноваться. В этом случае он имеет более высокую ответственность; он должен скорее повиноваться Богу, а не людям (Деян. 5,29). Если за его неповиновение предусмотрено наказание, он должен мужественно сносить его. Ни в коем случае не следует противиться и стремиться свергнуть правительство.

С формальной точки зрения, занимающиеся контрабандой Библий в закрытые страны нарушают закон. Но они повинуются закону, который приоритетнее любого человеческого закона, — заповеди идти по всему миру с Евангелием. Так что они не могут быть осуждены на библейских основаниях.

Предположим, что правительство приказывает христианину служить в

армии. Обязан ли он повиноваться и взять в руки оружие? Если он чувствует, что это прямое нарушение Слова Божьего, то ему следует сначала предложить услуги в любом виде альтернативной службы и сохранить статус сознательно невоющего лица. Если его старания потерпят неудачу, то он должен отказаться от призыва на военную службу и вынести последствия.

Многие христиане не имеют твердой уверенности в том, можно или нельзя служить в армии. В этом вопросе у каждого должно быть собственное четкое мнение; однако следует позволить другим не соглашаться с этим мнением.

Вопросы о том, должен ли христианин голосовать или участвовать в политике, — иного порядка. Правительство не требует этого, так что вопрос о повиновении или неповиновении отпадает. Каждый должен действовать в соответствии с принципами поведения и гражданского долга, описанными в Библии. Здесь мы также должны допускать иные точки зрения и не настаивать на правильности своих взглядов.

2,15 Божья *воля* в том, чтобы Его народ жил так достойно и безупречно, чтобы у неверующих не нашлось никакого законного основания для обвинения. Образцовым поведением христиане могут и должны показывать *невежество* обвинений, которые выдвигают против них *безумные люди*.

Христиане и христианская вера не перестанно терпят нападки от *невежества безумных людей*. Это может быть в университетской аудитории, в научной лаборатории, на кафедре проповедника. Петр говорит, что лучший ответ на такое уничтожение — святая жизнь.

2,16 Действуйте *как свободные* люди. Мы не в неволе или рабстве у гражданских властей. Нам не нужно жить в рабстве или терроре. В конце концов, мы свободные люди Господа. Но это не значит, что мы свободны грешить. *Сво-*

боды не означает распущенность. Свобода не включает беззакония. Поэтому мы никогда не должны использовать нашу свободу как оправдание для зла. Греховное неповиновение ни в коем случае не оправдывается псевдодуховными отговорками. Зло, прикрытое религиозными одеждами, никогда не будет способствовать делу Христа.

Если мы живем как *рабы Божьи*, наши отношения с гражданскими властями будут находиться на должном уровне. Нам следует действовать в свете Божьего присутствия, повиноваться Ему во всем, делать все во славу Его. Лучший гражданин – верующий, живущий как раб Господа. К сожалению, большинство правителей не понимает, сколько они обязаны христианам, верующим и повинующимся Библии.

Поразмыслите над выражением “*рабы Божьи*”. “Небеса берут наши самые страшные слова, – пишет Ф. Б. Мейер, – и заставляют их искриться собственным светом, и то, что казалось синонимом ужаса, становится целью наших самых благородных помыслов”.¹⁹

2,17 Никакие взаимоотношения не остаются вне сферы христианской ответственности. Так Петр пополняет здесь диапазон отношений четырьмя решительными заповедями.

Всех почитайте. Мы не всегда можем *почитать* слова и поведение людей, но можем помнить, что каждая отдельная жизнь более ценна, чем весь мир. Мы признаем, что каждый человек создан по образу и подобию Божьему. Мы никогда не должны забывать, что Господь Иисус истекал кровью и умер даже за самых недостойных.

Братство любите. Мы должны *любить* всех людей, но особенно членов нашего духовного семейства. Эта любовь подобна Божьей любви к нам. Она совершенно незаслуженна, она направлена к нелюбящим, она не ищет никакой награды, и она сильнее смерти.

Бога бойтесь. Мы *боимся* Его, почитая как всевышнего Господа. Тогда

прославление Его становится нашим первостепенным правом. Мы *боимся* делать то, что вызвало бы Его недовольство, и *боимся* представить Его людям в ложном свете.

Царя чтите. Петр возвращается к правительственной теме для заключительного напоминания. Мы должны уважать наших правителей как должностных лиц, назначенных Богом для служения тому или иному обществу. Это означает, что мы должны отдавать “кому подать, подать; кому оброк, оброк; кому страх, страх” (Рим. 13,7). Говоря в целом, христианин может жить при любой форме правления. Он не должен повиноваться только в том случае, когда ему приказывают выбирать между лояльностью властям и повиновением Господу Иисусу Христу.

В. Как слуга должен относиться к господину (2,18–25)

2,18 Символично то, что НЗ дает больше наставлений *слугам*, чем царям. Многие первые христиане были *слугами*, и Священное Писание показывает, что большинство христиан происходило из средних или низших слоев общества (Мф. 11,5; Мк. 12,37; 1 Кор. 1,26–29).

Этот отрывок адресован домашним *слугам*, но принципы применимы ко всяким *слугам*. Петр призывает повиноваться господину со всяким уважением. Неотъемлемая реальность жизни такова, что в любом обществе или организации должна быть власть, с одной стороны, и повиновение этой власти – с другой. Слуга должен подчиняться своему господину ради своего же собственного блага, иначе он теряет работу. Для *христианина* подчинение еще более важно. Дело не столько в зарплате, сколько в его свидетельстве, зависящем от повиновения.

Повиновение не должно изменяться в соответствии с характером работодателя. Любой может подчиняться *доб-*

рому и кроткому хозяину. Верующие призваны идти дальше и с почтением и послушанием относиться к суровому и властному руководителю. Это и есть истинное христианское поведение.

2,19 Страдая несправедливо, мы получаем одобрение от Бога. Он доволен, видя, что мы осознаем свою зависимость от Него, когда терпим незаслуженные страдания, не оправдываясь и не сопротивляясь. Когда мы кротко переносим несправедливое отношение, мы показываем Христа; такая сверхъестественная жизнь получает Божье одобрение: “Отлично!”

2,20 Нет никакой доблести в терпеливом страдании за собственные преступления. Конечно, в этом нет никакой славы и для Бога. Такое страдание никогда не будет характеризовать нас как христиан и не побудит других стать христианами. Но *терпеливое* страдание за добрые дела имеет огромное значение. Оно столь неестественно и чуждо миру, что потрясает людей, и они постепенно убеждаются в собственной греховности и в необходимости спасения.

2,21 Мысль о страдании верующих за добрые дела неизбежно приводит к этим возвышенным словам о великом *примере* Господа Иисуса, который Он оставил для нас. Ни с кем и никогда не обходились так несправедливо, как с Ним, и никто не переносил страдания так терпеливо.

Мы призваны поступать так, как поступал Он, страдая за зло других. В используемом здесь слове “*пример*” заложена идея о тетради, заполненной безупречным почерком. Ученик стремится как можно точнее воспроизвести оригинал. Если он тщательно копирует образец, то его письмо будет достаточно хорошим. Но чем дальше от отходит от оригинала, тем хуже становятся копии. Наша безопасность заключается в постоянном следовании Оригину.

2,22 Наш Господь страдал не за

Свои грехи, потому что был безгрешен. “Ибо не знавшего греха...” (2 Кор. 5,21); *Он не сделал никакого греха*; “...в Нем нет греха” (1 Ин. 3,5).

Его речь никогда не была заражена *лестью*. Он никогда не лгал и не скрывал истину. Подумайте об этом! Когда-то на этой планете жил Человек, который был абсолютно честным, абсолютно чуждым обмана и *лести*.

2,23 Он был терпелив и не поддавался на провокации. *Будучи злословим, Он не злословил* взаимно, то есть не отвечал тем же. Когда Его упрекали, Он не угрожал. Когда предъявили обвинение, Он не защищался. Он был удивительно свободным от желания самозащиты.

Неизвестный автор написал:

“Признак глубочайшего, истинного смирения — оставаться безропотными, когда мы видим, что нас незаслуженно осуждают. Молчаливо сносить оскорбления и обиды — прекрасное подражание нашему Господу. Когда мы вспоминаем о том, как страдал Тот, Кто никоим образом не заслуживал этого, как мы воспринимаем то, что считаем себя обязанными сказать слово в свою защиту и оправдание?”

Страдая, не угрожал. Ни одно грубое, угрожающее слово не сорвалось с Его безмолвных уст. Возможно, противники принимали Его молчание за слабость. Если бы они оказались на Его месте, то поняли бы, что это не слабость, а сверхъестественная сила!

Какие же скрытые духовные силы помогли Ему сносить натиск столь беспочвенного поругания? Он доверял Богу, Судье Праведному. И мы призваны поступать так же:

“Не мстите за себя, возлюбленные, но дайте место гневу Божию. Ибо написано: “Мне отмщение, Я воздам, говорит Господь”. Итак, если враг твой голоден, накорми его; если жаждет, напой его: ибо, делая сие, ты соберешь ему на голову горящие уголья. Не будь побежден злом, но побеждай зло добром (Рим. 12,19–21)”.

2,24 Страдания Спасителя не только послужили нам примером, но были и нашим искуплением. Конечно, мы не можем подражать Его страданиям, и Петр не предлагает этого. Его аргумент, кажется, состоит в следующем: страдания Спасителя не были результатом Его грехов, ибо Он не имел их. Именно за *наши грехи* Он был пригвожден к кресту. Он пострадал за *грехи наши* раз и навсегда, следовательно, мы никогда не должны допускать того, чтобы и нам самим страдать за них. Факт, что Он умер *за грехи*, должен заставить нас умереть *для* них. Однако дело здесь вовсе не в отрицательной добродетели; мы должны не только умереть для греха, но *жить для правды*.

Ранами Его вы исцелились. Слово “раны” в оригинале стоит в единственном числе. Вероятно, предполагается, что все Его тело было одной сплошной раной, так как было исполосовано. Каким должно быть наше отношение к греху, если наше исцеление стоит Спасителю так много? Теодорет комментирует: “Новый и странный метод исцеления. Врач заплатил собственным страданием, и больной получил исцеление”.

2,25 До уверования мы *были, как овцы блуждающие* — потерянные, мечущиеся, раненные, истекающие кровью. Упоминание Петра о блуждающих *овцах* — последняя из шести ссылок на главу 53 Исаии в этом отрывке:

с. 21 *Христос... пострадал за нас* (ср. Ис. 53,4–5);

с. 22 *Он не сделал никакого греха, и не было лести в устах Его* (ср. Ис. 53,9);

с. 23 *Будучи злословим, Он не злословил взаимно* (ср. Ис. 53,7);

с. 24 *Он грехи наши Сам вознес Телом Своим на древо* (ср. Ис. 53:4,11);

с. 24 *Ранами Его вы исцелились* (ср. Ис. 53,5);

с. 25 *Ибо вы были, как овцы блуждающие* (ср. Ис. 53,6).

Получая спасение, мы возвращаемся к Пастырю — Пастырю доброму,

Который полагает жизнь Свою за овец (Ин. 10,11); Пастырю великому, Который проявляет нежную и неустанную заботу о стаде, за которое пролил Кровь; и Пастыреначальнику, Который скоро грядет и поведет овец Своих на зеленые небесные пастбища, где они никогда не заблудятся.

Вера возвращает Блюстителю²⁰ наши души. Мы были Его творением, но потерялись из-за греха. Теперь мы возвращаемся под Его заботливую руку и будем в безопасности, и безопасности вечной.

Г. Как жена должна относиться к мужу (3,1–6)

3,1 Петр обратил внимание на обязанность христиан подчиняться человеческим властям и земным господам. Теперь он переходит к теме покорности *жен их мужьям*.

Каждая жена должна *повиноваться* своему мужу независимо от того, верующий он или нет. Бог определил мужчине место главы, и Его воля заключается в том, чтобы женщина признавала власть мужчины. Отношения между мужем и женой иллюстрируют отношения между Христом и Церковью. Жена должна повиноваться своему мужу так же, как Церковь должна повиноваться Христу.

В нашем обществе такие отношения отошли в прошлое. Женщины захватывают власть над мужчинами, и наше общество все более и более становится матриархальным. Во многих церквях женщины кажутся более активными и одаренными, чем мужчины. Но Слово Божье незыблемо. Главенство мужчины — это Божественное установление. Как бы разумно ни звучали аргументы, но результатом узурпации женщиной власти над мужчиной в конечном счете будут лишь проблемы и хаос.

Даже если муж неверующий, жена все равно должна уважать его как главу. Это будет свидетельством ее веры в

Христа. Ее *жизнь* как покорной, любящей, преданной жены может содействовать приобретению его для Спасителя.

И она может приобрести его *без слов*. Это значит, что жена не должна постоянно читать мужу проповеди. Вероятно, жены, ворчавшие на мужей и старавшиеся вбить им в голову Евангелие, нанесли им большой вред. Здесь подчеркивается, что приобрести мужа для живого Христа жены могут своей повседневной жизнью.

Но предположим, что муж вмешивается в христианскую жизнь своей жены. Что ей делать в таком случае? Если он требует, чтобы она не повиновалась ясной заповеди Писания, то она вольна послушаться мужа и сохранить верность Господу. Если же дело касается скорее христианских прав, а не однозначного долга, то она должна повиноваться мужу и отказаться от своих привилегий.

Когда Петр говорит о жене христианке, имеющей мужа язычника, он тем самым не смотрит сквозь пальцы на бракосочетание верующего с неверующим. На это никогда не было воли Божьей. Апостол прежде всего рассматривает случаи, когда жена уверовала после брака. Ее обязанность состоит в том, чтобы повиноваться даже неверующему мужу.

3,2 На спасенного мужа может произвести впечатление благоговейное и *чистое поведение* его жены. Дух Божий может использовать ее жизнь, чтобы обличить его в греховности и привести к вере в Христа.

Джордж Мюллер рассказал о богатом немце, жена которого была искренней верующей. Этот человек страшно пил, допоздна засиживаясь в трактире. Она отсылала слуг спать, а сама не ложилась до тех пор, пока он не возвращался, любезно его встречала и никогда не бранила и не жаловалась. Иногда ей даже приходилось раздевать его и укладывать в постель.

Однажды ночью в трактире он сказал своим близким друзьям: “Держу пари, что, когда мы придем ко мне домой, моя жена будет сидеть и ждать меня. Она откроет дверь и окажет нам царский прием, даже приготовит для нас ужин, если я попрошу ее”.

Сначала друзья были настроены скептически, но решили пойти и убедиться. И точно, она открыла дверь, вежливо их приняла и охотно, без малейшего недовольства, согласилась приготовить для них ужин. Накрыв стол, она пошла к себе в комнату. Как только она вышла, один из гостей начал осуждать мужа: “Какой же ты мужчина, если так плохо обращаешься с такой хорошей женщиной?” Обвинитель, не закончив ужинать, встал и ушел из дому. За ним вышел другой и третий, и так ушли все, не доев ужина.

За каких-то полчаса муж глубоко осознал свою греховность и особенно бессердечное отношение к жене. Он пошел в комнату жены, попросил ее помолиться о нем, раскаялся в грехах и пришел ко Христу. С того времени он стал преданным учеником Господа Иисуса. Он был приобретен без единого слова!

Джордж Мюллер советовал:

*“Не отчаивайтесь, если вам придется страдать от неверующих родственников. Возможно, очень скоро Господь исполнит желание сердца вашего и ответит на вашу о них молитву. А вы тем временем стремитесь нести истину, не упрекая их за неправильное отношение к вам, но проявляя к ним мягкость, нежность и доброту Господа Иисуса Христа”.*²¹

3,3 Может показаться, что здесь тема меняется и переходит к женской одежде, но фактически апостол описывает, как жена может наилучшим образом угождать и служить мужу. Влиять на него будет не столько то, как она выглядит, сколько ее внутренняя жизнь, исполненная святости и повиновения.

Следует избегать различных внешних украшений:

1. *Внешнее плетение волос.* Некоторые думают, что недопустима даже скромная коса. Вероятнее всего, Петр выступает против чрезмерно громоздких причесок с каскадами лент, которые были популярны в древнем Риме.
2. *Золотые уборы.* Некоторые толкуют это как абсолютный запрет любых ювелирных изделий. Другие видят в этом запрет эффектных и экстравагантных драгоценностей.
3. *Нарядность в одежде.* Очевидно, запрещена не обычная одежда, а кричащие платья. Прочтите Исаии 3,16–25 и узнаете, что Бог думает о всех формах экстравагантных украшений.

ХРИСТИАНСКАЯ ОДЕЖДА

В выборе одежды и драгоценностей все верующие, как мужчины, так и женщины, должны руководствоваться одинаковыми принципами. Первый принцип — стоимость. Сколько мы тратим на одежду? Вся ли она необходима нам? Можно ли расходовать деньги лучшим образом?

В Первом послании к Тимофею (2,9) запрещается дорогая одежда: "...ни многоценною одеждою". Дело не в том, можем мы позволить себе такую одежду или нет. Христианину грех тратить деньги на дорогую одежду, потому что Слово Божье запрещает это. Против этого восстает и сострадание. Отчаянно тяжелое положение наших ближних в других странах, их огромные духовные и физические нужды подтверждают бессердечность излишней траты денег на одежду.

Это относится не только к качеству покупаемой одежды, но и к ее количеству. Шкафы некоторых христиан напоминают магазины или склады одежды. Когда они отправляются в отпуск, на заднем сиденье автомобиля протянут

стержень, на котором висит множество платяев, рубашек и костюмов, которые могут посоперничать с образцами путешествующего продавца одежды.

Почему мы так поступаем? Разве это не гордыня? Нам нравится слышать комплименты о нашем хорошем вкусе, прекрасной внешности. Расходы на покупку одежды — это только один принцип, которым мы должны руководствоваться в выборе одежды.

Второй принцип — скромность. Павел говорит: "...с стыдливостью и целомудрием". Одно из значений слова "*стыдливость*" — скромность, сдержанность. Одна из функций одежды — прикрытие наготы человека. По крайней мере, так было вначале. Но теперь одежда, по-видимому, предназначена для все большего показа анатомических особенностей. Человек таким образом гордится своим позором. Не удивительно, когда это делают люди безбожные, но довольно отвратительно наблюдать, как им подражают христиане.

Но скромность может также подразумевать привлекательность. Это означает, что христианин должен одеваться опрятно. Нет никакого достоинства в запущенности и неопрятности. Освальд Чамберс сказал, что неряшливость — оскорбление Духа Святого. Одежда верующего должна быть чистой и выглаженной, в хорошем состоянии и по размеру.

Вообще христианин должен избегать фасонов, привлекающих к себе внимание. Это не его жизненная цель. Он находится на земле не как украшение, а как плодоносящая ветвь виноградной Лозы. Мы можем привлекать к себе внимание многими способами. Старомодная одежда тоже привлекает внимание. Христианин должен также избегать одежды, которая чрезмерно открытая, или броская, или странная.

Наконец, христианин (и это может быть особой проблемой для молодого верующего) должен избегать одежды неприличной или провоцирующей воз-

буждение. Мы уже упоминали открытые фасоны. Но одежда может закрывать все тело и тем не менее пробуждать в других похоти. Современные фасоны не предназначены для поддержания духовности. Напротив, они отражают присущую нашему веку одержимость сексом. Верующий никогда не должен носить одежду, которая возбуждает страсть или затрудняет другим христианскую жизнь.

Большая проблема, конечно, заключается в том, чтобы противостать огромному социальному давлению. Это всегда было и будет реальностью жизни. Христианину нужен сильный спинной хребет, чтобы сопротивляться крайностям моды, плыть против течения общественного мнения и украшать себя так, как приличествует Евангелию.

Если мы сделаем Христа Господом нашего платяного шкафа, все будет хорошо.

3,4 Одежда, делающая верующих истинно привлекательными, — это красота *сокровенного сердца человека*. Модные прически, дорогостоящие украшения и прекрасная одежда тленны. Приводя этот яркий контраст, Петр требует, чтобы мы сделали выбор. Ф. Б. Мейер замечает: “Есть множество людей, чье тело снаружи богато украшено, но внутреннее существо одето в лохмотья; но есть другие, одевание которых изношено и потерто, но внутренне они великолепны”²²

Люди думают, что ценны сокровища; *Бог* считает *драгоценными* сокровища *кроткого и молчаливого духа*.

3,5 Благочестивые женщины ВЗ *украшали себя*, совершенствуя моральную и духовную красоту внутренней жизни. Один аспект этой красоты в сознательном повиновении *своим мужьям*. Эти *святые жены упали на Бога*. Их жизнь сосредоточивалась на Боге. Желая во всем Ему угождать, они признавали определенный Им порядок и *повиновались своим мужьям*.

3,6 Здесь в пример приведена *Сарра*. Она *повиновалась Аврааму, называя его господином*. В Бытие 18,12 мы читаем, что Сарра произносила это слово “внутренне”. Она не создавала шумихи вокруг своего повиновения Аврааму, называя его при всех *господином*. Она внутренне признала его своим главой, и это признание проявлялось в ее действиях.

Женщины, следующие примеру Сарры, — ее дети. Иудейские женщины — потомки Сарры по рождению. Но, чтобы быть ее *детьми* в лучшем смысле, они должны подражать ее поведению. Дети должны быть похожими на своих родителей.

Они должны *делать добро* и не смущаться ни от какого страха. То есть жена христианка должна выполнять назначенную ей Богом роль послушной помощницы и не пугаться, даже если ей суждено сносить неблагоприятное поведение неверующего мужа, кроме, естественно, тех случаев, когда оно переходит в насилие или угрожает жизни.

Д. Как муж должен относиться к жене (3,7)

Теперь апостол обращается к *мужьям* и указывает на соответствующие обязанности, которые те должны выполнять. Им следует заботиться о своих женах, проявляя любовь, обходительность и *благоразумие*. Они должны чутко относиться к женам как представителям *немогшего* пола.

В наши дни, когда в разгаре феминистское движение, Библия, говоря о женщинах как *немогших сосудах*, может показаться идущей не в ногу со временем. Но факт, что *обычная* женщина физически более *немогшая*, чем мужчина, не требует доказательств. Также, говоря в целом, она не способна управлять своими чувствами, как мужчина, и чаще руководствуется эмоциональными порывами, чем рациональным, логическим мышлением. Она слаба в анализе глубоких теологических

проблем. И вообще она более зависима, чем мужчина.

Но то, что женщина во многом слабее, не означает, что она хуже мужчины; Библия ни в коем случае не подразумевает этого. Также это не значит, что она в действительности иногда не может быть сильнее или компетентнее в некоторых сферах. Как правило, женщины более преданы Христу, чем мужчины. И они обычно более терпеливо переносят длительную боль и тяжелые обстоятельства.

Муж должен признавать, что жена — такой же *сонаследник благодатной жизни*. Здесь имеется в виду семья, в которой оба супруга верующие. Жена в чем-то слабее мужа, но она наслаждается равным положением перед Богом и одинаково разделяет дар вечной жизни. Также она более, чем муж, вовлечена в рождение в мир новой жизни.

Когда есть разногласия, появляется препятствие молитвам. Бигг говорит: “Вздохи обиженной жены создают помехи в молитвах мужа, когда Бог выслушивает их”.²³ Паре очень трудно молиться вместе, если что-то нарушает их общение. Ради мира и благополучия в доме мужу и жене важно соблюдать несколько основных правил:

1. Быть абсолютно честными, чтобы иметь основание для взаимного доверия.
2. Держать линию связи свободной, то есть постоянно общаться. Должна существовать постоянная готовность разобраться в ситуации. Когда в котле накапливается пар, неизбежен взрыв. Выяснение отношений предполагает готовность каждого сказать: “Я сожалею, извини”, и простить, возможно, не раз.
3. Не замечать незначительные ошибки и своеобразные манеры. Любовь покрывает множество грехов. Не требуйте совершенства от других, если не способны достичь его в себе самом.
4. Старайтесь быть едиными в вопро-

сах бюджета. Избегайте чрезмерных расходов, покупок в кредит и стремления “не отставать от Джонсов”.

5. Помните, что любовь — заповедь, а не бесконтрольные эмоции. Любовь включает все, что описано в 13-й главе 1 Коринфянам. Например, любовь обходительна; она удержит вас от критики или противоречий вашему супругу на глазах у других. Любовь будет удерживать вас от ссоры в присутствии детей, зная, что это может подорвать их чувство безопасности. В этом и сотне других случаев любовь создает в семье атмосферу счастья и удаляет вражду и разобщенность.

Е. Как брат должен относиться к братству (3,8)

То что эти стихи прежде всего относятся к христианину и его отношению с общиной, очевидно из призывов к единству и братской любви. Другие три настоятельных призыва могут иметь более широкое применение.

Слово “*наконец*” не подразумевает, что Петр собирается завершать свое Послание. Он обращался к различным группам населения — слугам, женам и мужьям. Теперь, в заключение, он обращается ко *всем* нам.

Будьте все единомысленны. Это не означает, что у христиан будет одинаковый взгляд на вещи. Это была бы однородность, а не единство. Лучшая формула дана в известном выражении: в главном — единство, во второстепенном — свобода, во всем — любовь. Мы должны быть *сострадательны* друг к другу. Это буквально означает “страдать вместе”, и это наставление особенно необходимо тем, кто подвергается преследованиям. Совет полезен во все времена, ибо никто и никогда не освобожден от страдания.

Будьте братолюбивы. Незвестный автор пишет:

“Провидение не спрашивает нас, кого мы хотели бы видеть нашими братья-

ми, это решено за нас; но нам заповедано любить их независимо от наших естественных склонностей и вкусов. Вы возразите, что это невозможно. Но помните, что истинная любовь не обязательно начинается с эмоций, а зависит от воли; она определяется не чувствами, а делами; не сантиментами, а действиями; не ласковыми словами, а благородными и бескорытными поступками.

Быть милосердным — значит иметь сердце, чуткое к нуждам и переживаниям других. Оно отказывается стать холодным, черствым или циничным, несмотря на бесчестность.

*Смиреномудрие.*²⁴ Данное слово имеет столь узкое значение, что этому понятию нужно учить как одному из христианских достоинств. По существу, оно означает “смиренно думать о других”, “ставить других выше себя”, “говорить и делать дела милосердия”. Смиреномудрие служит другим прежде, чем себе, ищет любую возможность помочь и выражает немедленную признательность за оказанную доброту. Оно никогда не бывает грубым, вульгарным или невежливым.

Ж. Как страждущий должен относиться к гонителям (3,9 – 4,6)

3,9 Это Послание написано на фоне преследований и страданий. Начиная с этого стиха и до 4,6, речь идет о христианине и его отношении к гонителям. Верующим неоднократно даются настоятельные советы страдать ради правды, не принимая ответных мер. Мы не должны воздавать злом за зло или ругательством за ругательство. Вместо этого мы призваны благословлять обижающих нас и отвечать на оскорбление добротой. Как христиане, мы призваны делать другим не зло, а добро, не проклинать, а благословлять. Тогда Бог вознаградит наши поступки благословением.

3,10 В стихах 10–12 Петр ссылается на Псалом 33,13–17, подтверждая, что благословение Божье наследуют

те, кто воздерживается от злых дел и речей и поступает праведно.

Сила первого стиха в следующем: тому, кто любит всю полноту жизни и хочет видеть *добрые дни*, следует *воздерживаться* от злых разговоров или *лукавства*. Он не должен в ответ на оскорбления и ложь воздавать тем же.

У Иоанна (12,25) осуждается *любовь к жизни*, но там имеется в виду жизнь в угоду себе и пренебрежение истинной целью жизни. Здесь же говорится о жизни, исполняющей предначертание Божье.

3,11 Запрещены не только злые речи, но и *злые дела*. Ответные меры только усугубляют конфликт. Унижительно использовать мирские средства самозащиты. Верующий должен отвечать на *зло добром* и искать *мира*, кротко снося оскорбления. Нельзя огонь потушить огнем.

“Единственный способ преодолеть зло — позволить ему идти своим путем, чтобы оно не встречало сопротивления, которого ищет. Сопротивление порождает еще большее зло и подливает масла в огонь. Но когда зло не встречает никаких возражений и сталкивается не с препятствиями, а только с терпеливой выносливостью, жало его вырвано, и оно, наконец, встречает противника, который сильнее его. Конечно, это может случиться только в том случае, если отброшено малейшее желание сопротивления, если достигнут полный отказ от мести. Тогда зло не находит себе мишень, не может породить дальнейшего зла и остается бесплодным” (“Избранное”).

3,12 *Господь* с одобрением смотрит на поступающих праведно. Он внимателен *к их молитвам*. Конечно, Господь слышит молитвы всех Своих людей. Но Он особо прислушивается к мольбам тех, кто страдает ради Христа и не воздает злом за зло.

Лицо Господне против делающих зло. Это прежде всего относится к гонителям Его народа. Но это может также подразумевать верующих, отвечающих

своим противникам физическим насилием и необузданным языком. *Зло* есть зло, и Бог выступает против него везде, где его находит, будь то в спасенном человеке или погибающем.

Ссылаясь на Псалом 33,17, Петр не приводит заключительные слова: "...чтобы истребить с земли память о них".²⁵ Это упущение не было оплошностью. Мы живем в век особой благодати Божьей, это лето Господне благоприятное. День гнева нашего Бога пока еще не настал. Когда Господь Иисус возвратится как Царь царей и Господь господствующих, Он накажет делающих зло и сотрет с земли воспоминание о них.

3,13 Петр продолжает свои аргументы вопросом: "*И кто сделает вам зло, если вы будете ревнителями доброго?*" Подразумеваемый ответ: "Никто". И все же история мучеников, кажется, доказывает, что враги Евангелия делают зло верным ученикам.

Существует по крайней мере два возможных объяснения этого парадокса:

1. Говоря в общем, идущим путем праведности нельзя причинить вред. Политика непротivления разоружает неприятеля. Могут быть исключения, но, как правило, тот, кто стремится к правде, защищен от зла именно своим совершенством.
2. Самое плохое, что противник способен сделать христианину, не причинит последнему вечного вреда. Враг может искалечить его тело, но не искалечит душу.

В годы Второй мировой войны христианский мальчик двенадцати лет отказался присоединиться к некоему движению в Европе. "Разве ты не знаешь, что мы имеем власть убить тебя?" — сказали ему. "Вы не знаете, — ответил мальчик спокойно, — что это я имею власть умереть за Христа!" Он был убежден в том, что никто не может повредить ему.

3,14 Но предположим, что за свою

преданность Спасителю христианин должен *страдать* от преследований. Что тогда? Есть три результата страданий:

1. Бог обращает страдание Себе во славу.
2. Он использует страдание, чтобы принести благословение другим.
3. Он благословляет страдающих во имя Его.

Не бойтесь людей и не смущайтесь их угроз. Как сильно помогала мученикам в жизни такая линия поведения! Когда Поликарпу обещали, что выпустят его, если он будет поносить Христа, он сказал: "Восемьдесят шесть лет я служил Христу, и Он никогда не делал мне зла. Как я могу поносить моего Царя и Спасителя?" Когда губернатор угрожал натравить на него диких животных, он ответил: "Мне будет только лучше, если я быстро освобожусь от этой жалкой жизни". Наконец, правитель пригрозил, что сожжет его заживо. Поликарп сказал: "Я не боюсь огня, который быстро сгорает; вы не знаете того огня, который горит во веки веков".

3,15 В последней части стиха 14 и в этом стихе Петр ссылается на Исаию (8,12–13), где сказано: "...не бойтесь того, чего он боится, и не страшитесь. Господа Саваофа — Его чтите свято, и Он — страх ваш, и Он — трепет ваш!" Некто сказал: "Мы не очень боимся Бога, потому что сильно боимся человека".

Исаия говорит о *Господе воинств*, перед Которым нужно благоговеть. Петр, ссылаясь на это место, по вдохновению Духа Святого учит *святить Господа Бога*²⁶ в сердцах наших.

Почитать Господа — значит делать Его Повелителем наших жизней. Все, что мы делаем и говорим, должно соответствовать Его воле, Его желанию и прославлять Его. Господство Христа должно распространяться на каждую сферу нашей жизни — наше имущество, наши занятия, нашу библиотеку,

семейную жизнь, свободное время — ничто не должно быть исключено.

Будьте всегда готовы всякому, требующему у вас отчета в вашем уповании, дать ответ с кротостью и благоговением. Прежде всего эти слова относятся к христианам, которые терпят преследования за веру. Сознание присутствия Господа Христа должно придавать им святую смелость и вдохновлять их свидетельствовать о своем добром исповедании.

Стих применим и к повседневной жизни. Люди часто задают нам вопросы, которые вполне естественно открывают дверь для свидетельства им о Господе. Мы должны *быть готовы* рассказывать о том, какие великие дела сотворил для нас Господь. Но в любом случае свидетельствовать нужно с кротостью и почтением. Когда мы говорим о нашем Спасителе и Господе, не должно быть и намека на резкость, горечь или дерзость.

3,16 Верующий должен иметь *добрую совесть*. Зная, что невиновен в преступлении, он сможет переносить преследования со смелостью льва. Если же совесть его осквернена, его будет мучить чувство вины и он не сможет противостоять противнику. Даже если жизнь верующего безупречна, враги Евангелия все равно будут обвинять его и лжесвидетельствовать против него. Но когда дело дойдет до суда и обвинения окажутся ложными, обвинители *будут постыжены*.

3,17 Если христианин должен *пострадать*, что Бог иногда допускает по Своей воле, то *за добрые дела*. Но если он навлечет на себя страдания за свои собственные преступления, в этом нет никакого достоинства.

3,18 В оставшихся стихах главы 3 *Христос* представлен как классический пример Того, Кто *пострадал* за праведные дела, и напоминает нам о том, что для Него страдание было путем к славе.

Заметьте шесть особенностей Его

страданий. (1) Они были искупительными, то есть освободили уверовавших грешников от наказания за *грех*. (2) Они были действенны на все века. Он умер однажды ради всех и разрешил проблему *греха*. Дело искупления совершилось. (3) Они были заместительными. *Праведник* умер за *неправедных*. “Господь возложил на Него грехи всех нас” (Ис. 53,6). (4) Они были примирительными. Через Его смерть мы можем прийти *к Богу*. Грех, ставший причиной отчуждения, был устранен. (5) Они были мучительными. Его смерть была следствием казни. (6) Наконец, кульминацией Его страданий стало воскресение. Он восстал из мертвых на третий день. Выражение “*но ожив Духом*” означает, что Его воскресение совершилось силой Духа Святого.

3,19 Стихи 19–20 представляют собой один из наиболее озадачивающих и интригующих текстов НЗ. Они стали поводом для таких небиблейских доктрин, как чистилище, с одной стороны, и всеобщее спасение, с другой. Однако среди евангельских христиан обычно приняты две интерпретации.

Согласно первой, в период между Своей смертью и воскресением Христос в духе сошел в преисподнюю и провозгласил о триумфе Своего великого подвига на кресте. Среди христиан, придерживающихся этого взгляда, нет согласия в том, были ли *духи в темнице* верующими, неверующими или теми и другими. Но они соглашаются с тем, что Господь Иисус не проповедовал этим духам Евангелие. Иначе отсюда вытекала бы доктрина о второй возможности, что нигде не подтверждается Библией. Сторонники этого представления часто связывают это место с Ефесеям 4,9, где Господь описан как нисшедший “в преисподние места земли”. Они ссылаются на эти слова как на еще одно доказательство того, что Он сошел в

преисподнюю в бестелесном состоянии и объявил о Своей победе на Голгофе. Они также ссылаются на слова из апостольского Символа веры: “сошел в ад”.

Вторая интерпретация относит эти слова к описанным Петром событиям в дни Ноя. Именно *дух* Христа проповедовал *через* Ноя поколению неверующих перед потопом. *В то время* они были не духами в бестелесном состоянии, а живыми мужчинами и женщинами, отклонившими предупреждения Ноя, за что и погибли от наводнения. *Теперь* они — *духи в темнице* преисподней.

Вторая точка зрения более соответствует контексту и поэтому вызывает меньше затруднений. Давайте исследуем этот стих фразу за фразой.

Которым Он и находящимся в темнице духам, сошед, проповедал. Относительное местоимение “*которым*” явно относится к *Духу* в конце стиха 18. Мы понимаем, что имеется в виду Дух Святой. В 1,11 этого Послания Дух Христа, то есть Дух Святой, описан как говорящий через ветхозаветных пророков. И в Бытие (6,3) Бог говорит о Духе Своем, то есть Духе Святом, терпение Которого было на исходе из-за греховности людей, живших до потопа.

Он, сошед, проповедал. Как уже было упомянуто, проповедовал именно Христос, но через Ноя. В 2 Петра 2,5 Ной назван проповедником правды. Слово с таким же корнем используется здесь для описания проповеди Христа.

Находящимся в темнице духам. Когда проповедовал Ной, эти люди были живыми мужчинами и женщинами, слышавшими предупреждение о надвигающемся потопе и обещание спасения в ковчеге. Они отвергли эту весть и погибли при наводнении. Теперь они бестелесные *духи*, томящиеся *в темнице* в ожидании окончательного суда.

Таким образом, более подробно стих можно изложить так: “*Которым* (Ду-

хом Святым) *Он* (Христос) *находящимся в темнице* (преисподней) *духам, сошед, проповедал* (через Ноя)”.

Но какое мы имеем право считать *духами в темнице* людей, живших в дни Ноя? Ответ найдем в следующем стихе.

3,20 Здесь духи в темнице названы явно. Кем они были? Теми, которые некогда были *непокорными*. Когда они были *непокорными*? Когда *ожидало их Божье долготерпение, во дни Ноя, во время строения ковчега*. Каков был заключительный результат? Только *немногие, то есть восемь душ, спаслись от воды*.

Здесь самое время остановиться и вспомнить об общей мысли, проходящей через все это Послание, написанное на общем фоне преследований. Христиане, которым писал Петр, были гонимы за свою жизнь и свидетельство. Возможно, они задавались вопросом: если христианская вера правильная, почему они должны страдать, а не царствовать? Если христианство — истинная вера, почему так мало христиан?

Отвечая на первый вопрос, Петр указывает на Господа Иисуса. Христос страдал за правду вплоть до самой смерти. Но Бог воскресил Его из мертвых и прославил на небесах (см. ст. 22). Путь к славе пролегает через долину страданий.

Далее Петр обращается к *Нюю*. В течение ста двадцати лет этот преданный проповедник предупреждал о том, что Бог собирается уничтожить мир водой. Благодарностью ему были презрение и отвержение. Но Бог оправдал Ноя, спасши его с семейством от потопа.

Тогда возникает вопрос: “Если мы правы, почему нас так мало?” Петр отвечает: “Было время, когда *только восемь человек во всем мире* были правы, а все остальные — не правы!” Как правило, в мировой истории не право большинство. Обычно истинных верующих немного, поэтому вера не должна смущаться из-за небольшого чис-

ла спасенных. В дни Ноя было всего лишь *восемь* верующих; сегодня их — миллионы.

В конце стиха 20 читаем, что *немногие, то есть восемь душ, спаслись от воды*. Вода здесь служила судом, *через* который Бог провел их невредимыми.

Для того чтобы правильно понять это утверждение и последующий стих, мы должны видеть символическое значение ковчега и потопа. Ковчег олицетворяет Господа Иисуса Христа. Воды потопа символизируют суд Божий. Ковчег был единственным путем спасения. Когда начался потоп, спаслись только находившиеся внутри ковчега; все, находившиеся вне его, погибли. Таким образом, Христос — единственный путь спасения; пребывающие в Христе находятся в полной безопасности, гарантированной им Самим Богом. Оставшиеся вне ковчега не могли быть в более губительном состоянии.

Вода не служила *средством* спасения, поскольку все, находившиеся в воде, утонули. Убежищем был ковчег. Ковчег плыл по воде суда; он принял на себя весь основной напор шторма. Ни одна капля воды не просочилась внутрь ковчега. Таким образом, Христос претерпел ярость Божьего суда за наши грехи. Те, кто пребывает в Нем, не подлежат никакому суду (Ин. 5,24).

Вода находилась под ковчегом, она низвергалась на него сверху, она со всех сторон окружала его. Но ковчег нес своих верующих обитателей *от воды* к безопасности среди обновленного творения. Так и доверяющие Спасителю благополучно пересекут море смерти и разрушения и причалят к земле воскресения и новой жизни.

3,21 *Так и нас ныне подобное сему образу крещение... спасает.* Еще раз мы попали на трудную и спорную территорию! Этот стих — поле битвы между теми, кто учит о возрождении через крещение, и теми, кто отрицает спасительную силу крещения.

КРЕЩЕНИЕ

Давайте сначала рассмотрим, что крещение *может* означать, а затем — что *не может*.

Действительно, *есть крещение, которое спасает нас*, — не наше крещение в воде, но крещение, имевшее место на Голгофе почти две тысячи лет назад. Смерть Христа была крещением. Он крестился в водах суда. Именно его Он имел в виду, когда говорил: “Крещением должен Я креститься; и как Я томлюсь, пока сие совершится!” (Лк. 12,50). Псалмопевец описал это крещение так: “Бездна бездну призывает голосом водопадов Твоих; все воды Твои и волны Твои прошли надо мною” (Пс. 41,8). В Своей смерти Христос крестился в водах и волнах гнева Божьего, и именно это крещение является основанием для нашего спасения.

Но мы должны принять Его смерть для себя. Так же как Ной и его семейство должны были войти в ковчег, чтобы спастись, так и мы должны уповать на Господа как нашего единственного Спасителя. Только тогда мы соединимся с Ним в Его смерти, погребении и воскресении. Тогда в самом прямом смысле мы были бы преданы распятию вместе с Ним (Гал. 2,20), погребены с Ним (Рим. 6,4) и воскресли бы с Ним к обновленной жизни (Рим. 6,4).

Все это представлено в крещении верующего. Церемония — внешний символ того, что произошло в духовной жизни; мы крестились в смерть Христа. Погружаясь в воду, мы признаем свое погребение с Ним. Выходя из воды, мы показываем, что воскресли с Ним и хотим ходить в обновленной жизни.

Прообразом нашего спасения служит крещение, символизирующее крещение Христа в смерть на кресте и наше отождествление с Ним в Его смерти, представленное водным крещением.

Стих *не может* подразумевать, что

мы получаем спасение в результате ритуального крещения в воде, поскольку:

1. Это сделало бы Спасителем воду, а не Господа Иисуса. Но Он сказал: “Я есмь путь...” (Ин. 14,6).
2. Этим подразумевалось бы, что Христос умер напрасно. Если люди могут спастись водой, то зачем Господу Иисусу нужно было умирать?
3. Такое спасение не подтверждалось бы жизнью. Многие из крестившихся своей дальнейшей жизнью доказали, что никогда не были рождены свыше.

Также этот стих не подразумевает, что мы спасаемся *верой плюс крещением*.

1. Такая трактовка подразумевала бы, что дело Спасителя на кресте не было достаточным. Когда Он воскликнул: “Совершилось!”, то, исходя из этого представления, Его утверждение не соответствовало бы действительности, поскольку к совершенному Им делу спасения нужно было бы еще добавить крещение.
2. Если спасение невозможно без крещения, то странно, что Сам Господь никого не крестил. Иоанн (4,1–2) утверждает, что Иисус не крестил Своих последователей; крестили Его ученики.
3. Апостол Павел благодарил Бога за то, что он крестил очень немногих коринфян (1 Кор. 1,14–16). Если крещение столь существенно для спасения, то такое благодарение евангелиста выглядело бы странным! То, что некоторых Павел действительно крестил, говорит о том, что он учил верующих крещению; но то, что он крестил лишь немногих, указывает на то, что апостол не рассматривал крещение как необходимое условие для спасения.
4. Кающийся разбойник на кресте не был крещен, однако получил уверенность, что будет в раю вместе с Христом (Лк. 23,43).

5. Язычники, спасенные в Кесарии, получили Духа Святого, уверовав (Деян. 10,44), что служило доказательством их принадлежности Христу (Рим. 8,9). После получения Духа Святого, то есть уже имея спасение, они крестились (ст. 47–48). Крещение не было необходимо для их спасения. Сначала они обрели спасение, а затем крестились в воде.
6. В НЗ крещение всегда связано со смертью, а не с духовным рождением.
7. В НЗ насчитывается около 150 мест, которые учат, что спасение можно получить только по вере. Им нельзя противопоставить два или три стиха, которые *якобы* учат, что для спасения необходимо крещение.

Поэтому слова в стихе 21 “*крещение... спасает*” означают не наше крещение в обычной воде, а крещение Христа в смерти и наше отождествление с Ним в Его смерти.

Не плотской нечистоты омытие. Церемониальное служение ВЗ, знакомое иудеям-христианам, читателям Петра, очищало только внешне. Оно не могло дать священникам или людям добрую совесть в отношении греха. *Крещение*, о котором говорит Петр, не физическое или даже ритуальное очищение от осквернения. Вода действительно удаляет с тела грязь, но она не может дать добрую совесть перед Богом. Только личное отождествление с Христом в Его смерти, погребении и воскресении может это сделать.

Но обещание Богу доброй совести. Неизбежно возникает вопрос: “Как я могу быть праведным перед Богом? Как я могу иметь перед Ним добрую совесть?” Ответ находится в крещении, о котором говорил Петр, в крещении Христа в смерть на Голгофе и личном принятии Его дела. Своей смертью Христос раз и навсегда уладил вопрос греха.

Спасает воскресением Иисуса Хри-

ста. Как мне узнать, что Бог удовлетворен? Я знаю это, потому что Он воскресил *Христа* из мертвых. Добрая совесть нерасторжимо связана с *воскресением Иисуса Христа*; они стоят или падают вместе. Воскресение говорит мне, что Бог вполне удовлетворен искупительной жертвой Своего Сына. Если бы Христос не воскрес, мы никогда не могли бы убедиться в том, что с нашими грехами покончено. Он умер бы подобно любому другому человеку. Но воскресший Христос — наша абсолютная гарантия того, что Божьи требования к нашим грехам были полностью удовлетворены.

Автор гимнов Джеймс Г. Дек выразился так: “Наша совесть исполнена непреходящим миром: это Агнец в вышних, сидящий на троне”.

Итак, *крещение — обещание Богу доброй совести, спасает воскресением Иисуса Христа*. Мое единственное право на добрую совесть основано на смерти, погребении и воскресении Господа Иисуса. Порядок здесь следующий:

1. На Голгофе Христос крестился за меня в смерть.
2. Доверяясь Ему как Господу и Спасителю, я духом объединяюсь с Ним в Его смерти, погребении и воскресении.
3. Зная то, что Он воскрес, я получаю ответ на свою просьбу о доброй совести.
4. В водном крещении я видимым образом свидетельствую о духовном освобождении, которое я испытал.

3,22 *Который, восшед на небо, пребывает одесную Бога, и Которому покорились ангелы и власти и силы*. Господь Иисус Христос не только воскрес из мертвых, но восшел на *небо*, откуда однажды сошел. Сегодня Он пребывает там не как невидимый, неосязаемый дух, но как живой Человек в прославленном теле из плоти и крови. На этом теле навечно запечатлелись раны, нанесенные Ему на Голгофе, — красноречивые и вечные знаки Его любви к нам.

Наш Господь *пребывает одесную Бога*, то есть занимает место:

власти: поскольку правая рука более сильная, чем левая, она олицетворяет власть (Мф. 26,64);

чести: “Его *возвысил* Бог десницею Своею...” (Деян. 2,33; 5,31);

покоя: завершив порученное Ему дело, Христос “*воссел* одесную (престола) величия на высоте” (Евр. 1,3; см. также 8,1; 10,12). Этот *покой* — *покой* удовлетворения и радости от чувства выполненного долга, а не покой, вызванный усталостью;

Ходатая: Павел говорит, что, пребывая по правую руку Божью, Христос *ходатайствует* за нас (Рим. 8,34).

превознесения: “...Посадив одесную Себя на *небесах*, *превыше всякого* начальства и власти, и силы и господства, и всякого имени, именуемого не только в сем веке, но и в будущем” (Еф. 1,20—21);

владычества: в Евреям 1,13 Бог Отец говорит Сыну: “Седи одесную Меня, *доколе положу врагов Твоих в подножие ног Твоих*”. Владычество подчеркивается и в 1 Петра 3,22: “...*пребывает одесную Бога, и Которому покорились ангелы и власти и силы*”.

Ангелы и власти и силы, несомненно, представляют собой все звания небесных существ. Все они — слуги восшедшего на небо, прославленного Христа.

Наш Господь пострадал за добрые дела. Люди отвергли Его и когда Он до Своего воплощения свидетельствовал через Ноя, и когда пришел на землю как Сын Человеческий. Он крестился в темных водах смерти на Голгофе. Но Бог воскресил Его из мертвых и прославил, посадив справа от Себя на небесах. В вечных Божьих замыслах страдания должны были предшествовать славе.

Это урок как для первых читателей Петра, так и для нас. Мы не должны расстраиваться, когда нам противодействуют и даже преследуют за доб-

рые дела, так как не заслуживаем лучшего отношения, чем наш Спаситель в дни жизни на земле. Нас должно успокаивать обещание, что, страдая вместе с Ним, мы вместе с Ним и прославимся (Рим. 8,17). Кроме того, нынешние страдания не идут ни в какое сравнение с той славой, которая ожидает нас (Рим. 8,18). Скорби легки и кратковременны; слава же вечна и несравненна (2 Кор. 4,17).

4,1 Этот и предшествующие стихи тесно связаны (ср. 3,18). Мы говорили о *Христе* как о Том, Кто *пострадал* несправедливо. Он *пострадал* от рук злых людей за праведность. Поэтому Его последователи должны *вооружиться той же мыслью*. Они должны быть готовы к страданиям во имя Его. Они должны с готовностью переносить преследования, потому что они — христиане.

Всякий, *страдающий плотью*, то есть телом, *перестает грешить*. Перед верующим стоят две возможности — грех или страдание. Он может жить так же, как и окружающие его безбожники, разделяя их греховные удовольствия, и таким образом избежит преследований. Или он может жить в чистоте и благочестии, неся поругание за Христа, и страдать от злых людей.

Джеймс Гутри, мученик, сказал перед казнью через повешение: “Дорогие друзья, испейте эту чашу страданий, которую я испил, прежде чем согрешить, ибо грех и страдания были предложены мне, и я выбрал страдания”.

Когда верующий сознательно выбирает преследования за веру, а не жизнь во грехах, он *перестает грешить*. Это не значит, что он больше не совершает грех, но власть греха в его жизни сломлена. Когда человек страдает из-за того, что отказывается грешить, он больше не подчиняется желаниям плоти.

4,2 До конца своей земной жизни верующий подчинен не человеческим похотям, *но воле Божьей*; он предпочитает страдать как христианин, а не гре-

шить подобно неверующим. Он предпочел бы умереть, чем отречься от своего Господа. *Остальное во плоти время* — оставшиеся дни жизни человека на земле. Верующий предпочитает оставшиеся годы жизни посвятить прославлению Бога, а не удовлетворению плотских похотей.

4,3 Петр обращается к тем, кто до уверования жил, погрязая в моральном разложении языческого мира. С них уже *довольно* такой жизни! Как христиане, они стали новым творением, и старые грехи нужно отвергнуть. Оставшиеся годы жизни принадлежат Богу, и нужно отдать их Ему.

Перечисленные грехи и сегодня все еще присущи язычникам нехристианского мира — сексуальные грехи, пьянство и идолослужение.

Нечистоты — несдержанные похоти, прежде всего сексуальная безнравственность.

Похоти — любые противозаконные вожделения, скорее всего относящиеся к сексуальным грехам.

Пьянство — пристрастие к алкогольным напиткам, приводящее к ослаблению силы воли и неспособности сопротивляться искушению. Пьянство и безнравственность нередко очень близки.

Излишество в пище — буйные кутежи и ночные застолья.

Излишество в питье — запой, ведущие к распущенности и скандалам.

Нелепое идолослужение — поклонение идолам и всякая безнравственность, сопутствующая таким поклонениям.

Люди уподобляются тому, чему поклоняются. Когда они отказываются от истинного Бога, их моральные стандарты автоматически понижаются. Эти пониженные стандарты разрешают им участвовать во всевозможных греховных удовольствиях, к которым у них инстинктивная тяга. Вот почему языческие религии порождают грех и деградацию.

4,4 Этот стих описывает общий опыт спасшихся от морально разлагающей жизни. Их прежние друзья думают, что они сошли с ума, и обвиняют их в религиозном фанатизме. Отказ христиан участвовать в танцах, светских вечеринках и сексуальных оргиях они считают формой безумия. Чистая, моральная жизнь верующего осуждает грешника; неудивительно, что последний ненавидит такую перемену образа жизни!

4,5 Хотя безбожники и злословят христиан, *они дадут ответ* за каждое слово и поступок на Суде у великого белого престола. Господь будет *судить живых и мертвых*. Ясно, что Петр имеет в виду неверующих. Суд над живыми безбожниками произойдет до начала Тысячелетнего Царства; умершие грешники будут судимы после завершения господства Христа на земле. Их осуждение будет доказательством праведности детей Божьих.

4,6 *Ибо для того*, то есть для защиты детей Божьих, *и мертвым было благовестуемо*. Опять перед нами место, трудное для понимания. Имеется ли здесь в виду, что Евангелие проповедовалось людям после их смерти или еще при их жизни? И кто были эти люди?

Мы понимаем, что этот стих обращен к людям, которым Евангелие было возведено, когда они еще жили на земле. Они поверили в Господа, отважно отстаивали истину, страдали от рук злых людей, а в ряде случаев были замучены. Хотя эти верующие и *подверглись суду*, или были осуждены, *по человеку плотью*, Бог оправдал их. Теперь они наслаждаются с Ним жизнью вечной.

Они не были мертвы, когда им проповедовалось Евангелие. Но теперь их тела *мертвы*. Хотя люди считали их безумцами, *Бог* удостоил их чести, и их дух теперь на небесах.

Проповедь Евангелия имеет для верующих двойкий результат — осуждение людей и одобрение Божье. Барнс объясняет:

*“Цель проповеди Евангелия состояла для них в том, что, хотя они и были осуждены людьми и приговорены к смерти, все же по своей высшей природе, по духу, они жили для Бога”.*²⁷

III. СЛУЖЕНИЕ И СТРАДАНИЕ ВЕРУЮЩЕГО (4,7 – 5,14)

A. Важные наставления для последних дней (4,7–11)

4,7 Здесь ряду наставлений предшествует заявление: *“Впрочем близок всему конец”*. Это может означать (1) разрушение Иерусалима, (2) восхищение, (3) возвращение Христа перед Тысячелетним Царством, (4) уничтожение небес и земли в конце Тысячелетнего Царства. Мы полагаем, что скорее всего эти слова подразумевают последнее.

Первое наставление — *будьте благоразумны и бодрствуйте в молитвах*. Оно было написано во времена преследований и означает, что беспокойство не должно отвлекать верующего от молитвенной жизни, она должна быть свободной от эмоциональной неуравновешенности, вызванной напряжением: на его общение с Богом не должны влиять обстоятельства жизни.

4,8 Он должен уделять внимание общению с другими верующими (ст. 8–9) и *иметь усердную любовь* ко всем верующим. Такая любовь не будет предавать гласности ошибки и неудачи других верующих, но защитит их от общественного осуждения. Кто-то сказал: *“Ненависть делает из всего самое плохое. Любовь же имеет право все покрывать”*.

Утверждение *“любовь покрывает множество грехов”* (Притч. 10,12) не следует воспринимать как догматическое объяснение того, как устраняются грехи. От вины и наказания за грехи освобождает лишь Кровь Христа. Слова эти также нельзя использовать для потворства греху, освобождая общину от ответственности за наказание обидчи-

ка или преступника. Они означают, что истинная любовь способна не замечать незначительные ошибки или неудачи других верующих.

4,9 Одно из средств проявления любви к братьям — искреннее гостеприимство. Это наставление особенно необходимо во времена гонений, когда запасы продовольствия могут быть скудными и предоставляющие кров христианам могут подвергнуться аресту и лишению свободы, а может быть, даже и смерти.

Гостеприимство — огромная привилегия. Ибо через него некоторые, не зная, оказали гостеприимство ангелам (Евр. 13,2). Любая доброта, проявленная к одному из Божьих детей, проявлена и к Самому Господу (Мф. 25,40). Каким бы незначительным ни было доброе дело, оно будет щедро вознаграждено; даже чаша холодной воды, поданная во имя Господне, не останется без вознаграждения (Мф. 10,42). Кто принимает пророка, во имя пророка, получит награду пророка (Мф. 10,41), что иудеи считали наивысшей почестью. Многие христиане свидетельствуют о благословении, которое излилось на их дома и их детей через гостеприимство, оказанное служителям Господа.

Иисус учил, что мы должны оказывать гостеприимство тем, кто не может отплатить нам (Лк. 14,12). Это не значит, что мы *никогда* не должны приглашать родственников, друзей или соседей, которые могли бы пригласить нас в ответ. Но наша цель состоит в том, чтобы оказывать милость во имя Господа Иисуса, не думая о возмещении расходов. Естественно, возникает вопрос, должны ли верующие устраивать банкеты и приемы для гостей своего круга, в то время как целые народы мира до сих пор не слышали Благою Весть.

4,10 *Каждый* верующий *получил дар* от Господа для того, чтобы выполнять особую функцию как член Тела Христова (1 Кор. 12,4—11.29—31; Рим.

12,6—8). Эти дары распределяет Бог. Их следует использовать не в эгоистичных целях, но для славы Его и блага других. Мы не должны быть *конечным* пунктом Божьих даров; Его благодать достигает нас, но не заканчивается нами. Мы предназначены быть *каналами*, по которым благословения потекут к другим.

От нас требуется быть *добрыми домостроителями многообразной благодати Божьей*. *Благодать Божья* здесь относится к незаслуженной милости, которую Бог предлагает человеку. *“Многообразная”* буквально означает *“многоцветная”* или *“разнообразная”*. Филипп переводит это слово как *“потрясающе разнообразная”*.

4,11 Даже если человек имеет дар проповедника или учителя, он должен убедиться в том, что произносимые им слова — именно те, которые *Бог* приготовил для него на этот особый случай. Именно это имеется в виду под словами *“говори как слова Божьи”*. Недостаточно проповедовать только из Библии. Проповедник должен также иметь уверенность, что передает особое сообщение, предназначенное Богом для этой аудитории именно в это время.

Каждый, кто несет какое-то служение, должен совершать его в смиренном осознании того, что именно *Бог* уполномочивает его. Тогда слава будет воздаваться *Богу* — Тому, Кому она принадлежит.

Человек не должен гордиться своей чрезвычайной одаренностью в христианском служении. Он не приобрел этот дар собственными усилиями, но получил его свыше. Фактически у него нет ничего, что он не получил бы. Все служение должно совершаться так, чтобы честь воздавалась *Богу*.

Как указывает Петр, эта честь воздается Отцу *через Иисуса Христа*, как Посредника, потому что Бог все дарует нам через Него. Этому благословенному Спасителю принадлежит слава и держава *во веки веков*. *Аминь*.

Б. Наставления, касающиеся страданий (4,12–19)

4,12 Оставшаяся часть главы 4 содержит наставления и объяснения, касающиеся страданий за имя Христа. Слово “страдание” и производные от него используются в этом Послании двадцать один²⁸ раз.

Для христианина естественно относиться к посылаемым испытаниям как *странным* и ненормальным. Мы удивляемся при виде неизбежного страдания. Но Петр говорит, что мы должны рассматривать его как нормальный христианский опыт. Мы не имеем права ожидать к себе лучшего отношения от мира, чем наш Спаситель. Все, желающие жить благочестивой жизнью во Христе Иисусе, будут гонимы (2 Тим. 3,12). Истинно то, что слуги Христовы, которые решительно следуют за Ним, становятся объектом жестоких нападок. Дьявол не пускает в ход свои орудия впустую против так называемых “христиан”. Он направляет свои тяжелые орудия на тех, кто штурмует ворота ада.

4,13 Привилегия разделять *страдания Христа* должна наполнять нас великой радостью. Конечно, мы не можем разделить Его искупительные страдания; Он — единственный, Кто взял на Себя грехи других. Но мы можем разделять те же самые *страдания*, которые Он испытал как Человек. Мы можем разделять с Ним отвержение и позор. Нам могут наносить раны и шрамы, которые неверующие все еще хотели бы нанести Ему.

Если дитя Божье может сегодня *радоваться* среди страданий, сколь больше оно *возрадуется* и восторжествует, когда *явится слава* Христова. Когда Спаситель возвратится на землю как лев от колена Иудина, Он *явится* всемогущим Сыном Божиим. Страдающие за Него ныне удостоятся чести от Него потом.

4,14 Первые христиане радовались, считая для себя достоинством переносить

позор *за имя Христово* (Деян. 5,41). Так же должен реагировать каждый христианин, которому дана привилегия быть злословимым за имя Христово. Такое страдание — истинное подтверждение того, что *Дух славы, Дух Божий почивает* на нас. Именно *Дух Святой почивает* на гонимых христианах, как облако славы почивало на ветхозаветной скинии, указывая на Божье присутствие.

Мы знаем, что *Дух* пребывает на всех истинных детях Божьих, но особым образом Он почивает на тех, кто полностью предан Христу. Такие люди знают присутствие и силу Духа Божьего, а другие — нет. Тот же Господь Иисус, *злословимый* гонителями, *прославляется* Своими страдающими святыми.²⁹

4,15 Христианин никогда не должен страдать за совершение злых дел. Недопустимо, чтобы он обвинялся в убийстве, краже, зле или посягательстве *на чужое*. Такое страдание не прославит Бога, а только навлечет позор на свидетельство Христово.

4,16 Но нет ничего бесчестного, *если* кто-то страдает *как христианин*. Ф. Б. Мейер говорит, что истинное страдание может включать “потерю работы, репутации и дома; оставление родителями, детьми и друзьями; клевету, ненависть и даже смерть”.³⁰ *Христианин* может *прославить Бога* во всех этих испытаниях. Дж. Кемпбел Морган предупреждает о следующем:

“Это больше чем прославление имени христианина. Только достойной жизнью можно прославить Бога. Если человек, называясь христианином, не живет соответственно, то он позорит Бога. Носить это имя — значит брать на себя большую ответственность, не только славную, но и священную”.³¹

4,17 Петр противопоставляет страдание народа Божьего в этой жизни страданиям грешников в вечности. *Ибо время начаться суду с дома Божьего*. Упомянутое *время* — это эпоха Церкви, которая началась в день Пятидесятни-

цы и продолжится до восхищения. *Дом Божий* подразумевает Церковь. В период благодати Церковь подвергается суду со стороны неверующего мира. Верующие испытывают страдания так же, как Иисус в дни Своей земной жизни.

Если это так, то какая судьба ожидает *непокоряющихся Евангелию Божьему*? Если теперь христиане страдают за добрые дела, то какие страдания ожидают в вечности неспасенных за все их безбожные дела?

4,18 Тема этого стиха заимствована из книги Притчей (11,31): “Так *праведнику* воздается на земле, тем паче *нечестивому и грешнику*”.

Праведник едва спасается, или спасается с трудностями. С Божественной точки зрения, его спасение было куплено огромной ценой. С точки зрения человеческой, людям сказано: “Подвизайтесь войти сквозь тесные врата” (Лк. 13,24). Верующих учат, что “многими скорбями надлежит нам войти в Царствие Божие” (Деян. 14,22). Среди всех опасностей и искушений, окружающих христианина, только чудо Божественной благодати сохраняет его для Царства Небесного.

И если это так, какая же будущность ожидает тех, кто умер в грехах, не раскаявшись и не получив спасение? Следующая история, найденная в рукописях Ф. Б. Мейера, ярко иллюстрирует эту истину:

“Один святой человек искренно желал себе смерти столь торжествующей, что произвела бы впечатление на его неверующих сыновей и они были бы привлечены явной силой Евангелия, которое дает способность мужественно и радостно проходить через долину смертной тени. Но, к его глубокому сожалению, перед смертью его дух был смущен; его угнетали сомнения и плохие предчувствия. Врагу было позволено мучить его со страшной силой. Но именно это глубоко тронуло его детей. “Все мы знаем, — сказал старший сын, — что наш отец был хорошим человеком; и все же посмотрите,

*какими тяжкими были его духовные страдания. Что же ожидает нас, если мы не задумаемся о наших душах?”*³²

4,19 Петр настаивает, что страдания случаются с нами *по воле Божьей*. Религиозные фанатики *навлекают на себя* страдания, действуя импульсивно, без Божественного водительства. Комплексом мученика они искушают Бога; такой путь ведет к бесчестию. Но истинный путь страданий ведет христиан к вечной славе. Ввиду этого они должны продолжать делать добро независимо от последствий и предавать души свои *верному Создателю*.

Кажется несколько странным, что Петр представляет здесь Господа как *Создателя*, а не Спасителя, Первосвященника или Пастыря. Христос — наш Создатель в двойном смысле: мы часть Его первоначального творения и нового творения (Еф. 4,24; Кол. 3,10). В любом случае Он любит нас и заботится о нас. Сколь же разумно верить себя Тому, Кто сотворил и спас наши души.

В. Увещания и приветствия (5,1–14)

5,1 Заключительная глава Первого послания Петра содержит увещания и приветствия. Вначале слово обращено к *пастырям*. Петр, имея власть давать пасторское напутствие, представляется как *сопастырь и свидетель страданий Христовых и соучастник* грядущей славы. *Сопастырь* — как далека эта мольба от притязания быть “верховным первосвященником” Церкви! *Свидетель* — Петр видел, как Пастырь умирал за овец, и воспоминание о такой любви побуждает его, как преданного сопастыря, заботиться об овцах. *Соучастник* — скоро воссияет слава, явится Христос, и мы явимся с Ним во славе (Кол. 3,4). Но до наступления той поры остается в силе поручение Спасителя: “Паси агнцев Моих! ...Паси овец Моих!” (Ин. 21,15–17).

5,2 Пастыри — зрелые люди с христианским характером, которых Дух Святой определяет как духовных ру-

ководителей поместной церкви. НЗ говорит о многих пастырях — не одном пастыре в церкви или группе церквей, но о двух или нескольких пастырях в одной общине (Флп. 1,1). Требования, предъявляемые к пастырям, можно прочесть в 1 Тимофею 3,1–7 и Титу 1,6–9. В первоапостольской Церкви, еще до появления записанного НЗ, пастырей назначали апостолы и их представители. Для этого последние оставались в новой церкви столько времени, сколько требовалось для того, чтобы убедиться в том, что кандидаты отвечают выдвинутым условиям. Сегодня христиане должны признавать тех, кто имеет необходимые данные, и исполняет пасторское служение, и повиноваться им.

*Пасите Божье стадо, какое у вас. Стадо принадлежит Богу, а на пастырей возложена ответственность быть сопастырями. Не принужденно, но охотно.*³³ Наблюдение за стадом — это не работа, на которую выбирают или назначают. Дух Святой дает способности и побуждает к служению, а пастыри должны охотно отвечать на Его призыв. Так, мы читаем в 1 Тимофею 3,1: “...если кто епископства желает, доброго дела желает”. Наряду с дарованной Богом способностью должна быть человеческая готовность.

Не для гнусной корысти, но из усердия. Финансовое вознаграждение не должно быть мотивом для пасторского служения. Этим мы не подразумеваем, что поместная церковь не может поддерживать пастора; о таких “служителях с полной рабочей неделей” сказано в 1 Тимофею 5,17–18. Но это означает, что дух наемничества несовместим с истинным христианским служением.

5,3 Третий аспект увещания Петра такой: *и не господствуя над наследием Божьим, но подавая пример стаду.* Пресвитеры должны подавать пример, а не приказывать. Они должны идти перед стадом, а не за ним. Они не должны обращаться со стадом так, как будто

оно принадлежит им. Это удар в самое сердце авторитаризма!

Многие злоупотребления в христианском мире были бы устранены, если бы служители просто повиновались трем увещаниям в стихах 2–3. Первое отменило бы всякую *неохоту*. Второе положило бы конец *корысти*. Третье уничтожило бы церковный *бюрократизм*.

5,4 Служение пресвитера связано с огромными затратами физической и эмоциональной энергии. Он должен ободрять, давать советы, порицать, увещевать, учить, предостерегать и наказывать. Иногда это может казаться неблагодарной работой. Но верному пресвитеру обещана особая награда. *Когда явится Пастыреначальник, он получит неувядающий венец славы.* Откровенно говоря, мы не слишком много знаем о венцах, обещанных в Священном Писании: венец похвалы (1 Фес. 2,19), венец правды (2 Тим. 4,8), венец жизни (Иак. 1,12; Откр. 2,10) и венец славы. Мы не знаем, будут ли это в буквальном смысле слова венцы, которые мы сможем бросить к ногам Спасителя; или же они просто свидетельствуют о степени ответственности, которая будет дана нам в Царстве Христа (Лк. 19,17–19); или они — аспекты христианского характера, которые мы пронесем через всю вечность. Но мы точно знаем, что они будут вполне достаточной компенсацией за слезы, испытания и страдания, перенесенные нами здесь, на земле.

5,5 *Младшие, будь то по летам или в вере, должны повиноваться пастырям.* Почему? Потому что пресвитеры имеют мудрость, которая приходит с годами и опытом работы на ниве Божьей. Они имеют глубокое, проверенное на практике знание Слова Божьего. И именно на них Бог возложил ответственность заботиться о Его овцах.

Все верующие должны *облечься смиреннымудрием*; это — большое достоинство. Мофпатт говорит: “Надеть пе-

редник покорности”. Очень подходящие слова, если учитывать, что передник — символ слуги. Миссионер в Индии однажды сказал: “Если бы мне нужно было выбрать две фразы, необходимые для духовного роста, я выбрал бы: “Я не знаю” и “Простите”. Обе фразы свидетельствуют о глубоком смирении”. Представьте себе общину, в которой все члены обладают этим духом смирения; уважают других больше, чем себя; один перед другим берутся за выполнение непрестижной работы. Такой может и должна быть Церковь в действительности, а не только в воображении.

Если бы не было никакой другой причины для смирения, то достаточно только этой: *Бог гордым противится, а смиренным дает благодать.* (Петр цитирует греческий перевод Притч. 3,34.) Подумайте над этим: всемогущий Бог противится нашей гордыне и готов сломить ее, тогда как Тот же всемогущий Бог не способен противиться смирённому и сокрушенному сердцу!

5,6 Это смирение должно проявляться не только по отношению к другим людям, но и к *Богу*. В дни Петра святые проходили через огненные испытания. Бог не посылал эти испытания, а только допускал их. Лучшая линия поведения, говорит Петр, — смиренно принимать их от руки Господа. Он подержит Своих детей и *вознесет их в свое время.*

5,7 Верующим дана привилегия без сомнений возложить *все* заботы свои на Господа, *ибо Он печется* о них. Еще раз Петр цитирует греческий перевод ВЗ (Пс. 54,23).

Дж. Сидлоу Бакстер указывает на два вида забот:

*“Есть беспокойная забота в словах: “Все заботы ваши возложите на Него”; и есть любвеобильная забота в словах: “Ибо Он печется о вас”. Всей нашей беспокойной заботе противостоит никогда не ослабевающая любвеобильная забота нашего Спасителя”.*³⁴

Не нужно волноваться; нам не нужно взваливать на себя весь груз забот, когда Он хочет и может нести их за нас. Бесполезно тревожиться; это все равно не решит проблем. Беспокойство — грех. Проповедник сказал однажды: “Беспокойство — грех, потому что оно отрицает мудрость Божью: оно говорит, что Он не знает, что делает. Оно отвергает любовь к Богу: оно говорит, что Он не проявляет заботу. И оно отрицает власть Божью: оно говорит, что Он не способен избавить меня от того, что заставляет волноваться”. Есть над чем задуматься!

5,8 Нам следует не волноваться, а *трезвиться и бодрствовать, потому что у нас сильный противник — дьявол.* Трезвиться — значит быть серьезно настроенным, иметь здравый подход к жизни, уметь разгадывать хитрости сатаны. Хорошо сказал Пентекост:

*“Тот, кто не имеет ни малейшего представления о природе или характере нашего мира, кто не обращает внимания на умыслы и атаки нашего противника, дьявола, тот может позволить себе жизнь беспечную и легкомысленную. Но у того, кто смотрит на жизнь, как Иисус Христос, должно быть абсолютно другое отношение, совершенно иная перспектива, которой свойственны трезвость и рассудительность”.*³⁵

Нужно также быть постоянно бдительным, готовым отразить атаки противника. Здесь *противник* описан как *рыкающий лев, ищущий кого поглотить.* Дьявол принимает различные образы. Иногда он приходит подобно змею, соблазняя людей к аморальности. Иногда он принимает вид ангела света, пытаясь обмануть людей в духовной сфере. Здесь в роли *рыкающего льва* он намерен устрашать народ Божий гонениями.

5,9 Мы не должны уступать его ярости. Скорее, мы должны *сопротивляться ему,* используя Слово Божье и молитву. Сами мы не в силах противостоять ему, но если мы тверды *в вере,* в

нашем уповании на Господа, то способны *сопротивляться ему*.

Одно из средств сатаны — сломить нас, внушив мысль об уникальности наших страданий. Проходя через огонь испытаний, легко впасть в уныние, ошибочно решив, что никто, кроме нас, не испытывает столько напастей. Петр напоминает нам, что *такие же страдания случаются* и с христианскими братьями нашими во всем мире.

5,10 Истинная победа в испытаниях заключается в том, чтобы видеть Бога, Который все контролирует и удивительным образом воплощает Свои планы в реальность. Какими бы ни были наши испытания, мы должны прежде всего помнить, что Господь — *Бог всякой благодати*. Это прекрасное имя нашего Бога напоминает о том, что Его отношения с нами основаны не на наших заслугах, а на Его безмерной к нам любви. Какими бы жестокими ни были наши испытания, мы всегда можем благодарить Его за то, что мы не в аду, где нам положено быть.

Второе утешение мы можем находить в том, что Он *призвал нас в вечную славу Свою*. Это позволяет нам проникать взором за страдания этой жизни, в будущее, когда мы будем со Спасителем и навеки уподобимся Ему. Подумайте только! Нас извлекли из мусорной ямы и *призвали в вечную Божью славу!*

Третье утешение состоит в том, что наши страдания *кратковременны*. В сравнении с *вечной славой* жизненные горести менее чем мгновенны.

И заключительное утешение: Бог использует страдание, чтобы научить нас и сформировать в нас христианский характер. Он готовит нас к Царству. Ниже перечислены четыре аспекта этого процесса обучения.

Свершить — испытания закаляют верующих; они воспитывают в них необходимые качества характера и делают духовно зрелыми.

Утвердить — страдания делают хрис-

тиан более устойчивыми, способными защищать свою веру и не сломиться под нажимом. Это же слово Господь Иисус использовал в беседе с Петром: "...утверди братьев твоих" (Лк. 22,32).

Укрепить — преследованиями сатана добивается того, чтобы ослабить и изнурить верующих, но достигает противоположного результата. Они укрепляют христиан и делают выносливыми.

Сделать непоколебимыми — глагол в оригинале имеет один корень со словом "основание". Бог хочет, чтобы каждый верующий твердо укоренился на надежном фундаменте — Его Сыне и Его слове.

Лейси говорит:

"Неизбежные в христианской жизни испытания всегда приносят тот же благословенный плод в жизни верующего: они совершенствуют веру, формируют характер, утверждают, укрепляют и делают Божьих детей непоколебимыми".³⁶

5,11 Изумительным образом Бог берет верх над преследованиями и страданиями и обращает их во *славу* Свою, поэтому совсем неудивительно, что Петр восклицает: *"Ему слава и держава во веки веков. Аминь"*. Лишь Он один достоин *славы*; только в Его руках *держава* — в безопасности!

5,12 *Силуан* (вероятно, тот же самый человек, который назван Силой — краткая форма имени) был *верным братом*, которому Петр диктовал это Послание; очевидно, он и доставил его. Петр написал Первое послание с целью *уверить* верующих, находящихся в рассеянии, в том, что исповедуемая ими христианская вера — истинная вера, или, как он называет, *истинная благодать Божья*. Возможно, в разгар гонений у них возникал вопрос: правы ли они, избрав христианство? Петр объявляет, что они правы. Они нашли *истину Божью* и должны твердо стоять в ней.

5,13 *Приветствует вас избранная, подобно вам, церковь³⁷ в Вавилоне и Марк, сын мой.*

Невозможно установить с уверенностью, кто или что имеется в виду под словами: *“Приветствует вас избранная, подобно вам, церковь в Вавилоне”*. Вот некоторые из основных толкований: 1) “Братство” (2,17; 5,9); (В греческом языке это собирательное существительное имеет женский род.) 2) жена Петра; 3) некая видная в той местности дама. Также невозможно понять, какой *Вавилон* имеется в виду. Это может быть: 1) известный город на реке Евфрат, где жило много иудеев; 2) военная база под тем же самым названием на реке Нил (маловероятно); 3) Рим. В Откровении город Вавилон в общем соотносится с Римом (17,1–9; 18:10,21).

Третий вопрос возникает по поводу упоминаемого имени *Марк*. Был ли это родной сын Петра по плоти или имеется в виду Иоанн *Марк*, автор Евангелия? Последний более вероятен. Если это так, то нам решать, назван ли Марк сыном Петра, потому что последний привел его ко Христу, или слово “сын” просто подразумевает близкие духовные отношения между старшим и более молодым христианином. Слово, кото-

рое Петр использует для *сына*,³⁸ здесь не то же самое, которое Павел использует для описания своих духовных отношений с Тимофеем и Титом, и соответствует древней традиции, согласно которой очень яркое Евангелие от Марка основано на воспоминаниях Петра как очевидца.

5,14 Петр завершает Послание напутствием и благословением. Напутствие: *“Приветствуйте друг друга лобзанием любви”*. Обязанность *любить* братьев — установленный для Церкви порядок, хотя способ выражения любви может изменяться вместе с культурой и временем.

Благословение: *“Мир вам всем во Христе Иисусе”*. Это говорящее о спокойствии слово обращено к бросаемым бурей святым, которые терпят невзгоды во имя Христа. Иисус шепчет слова *“мир вам”* Своему искупленному Кровью стаду, ибо оно страдает за Него среди беспокойного общества.

*Мир, совершенный мир —
может ли смерть омрачить все?
Иисус победил смерть
и всякую ее власть.*

Эдвард Х. Бикерстет

Примечания

- 1 (1,2) В английском переводе Библии: “избранным согласно (в зависимости от) предведению Бога Отца”.
- 2 (1,2) Есть другие формы освящения, которые следуют позже. Человек, рожденный свыше, становится освященным *по положению*, потому что он — “во Христе” (Евр. 10,10.14). Далее в своей христианской жизни он должен достигать *практического* освящения, то есть все более уподобляться Христу (1 Пет. 1,15). На небесах он достигнет *полного* освящения, ибо больше никогда не будет грешить (Кол. 1,22). См. комментарий об освящении к Евреям 2,11.
- 3 (1,8) В большинстве греческих манускриптов читаем “зная” (*eidotes*) вместо “видевши” (*idontes*). Суть почти та же: они не были лично знакомы с Иисусом на земле.
- 4 (1,8) William Lincoln, *Lectures on the First and Second Epistles of Peter*, p. 21.
- 5 (1,12) *Ibid*, p. 23.
- 6 (1,13) J. H. Jowett, *The Redeemed Family of God*, p. 34.
- 7 (1,17) Lincoln, *Lectures*, p. 30.
- 8 (1,20) *Ibid*, p. 33.
- 9 (1,21) W. T. P. Wolston, *Simon Peter: His Life and Letters*, p. 270.
- 10 (1,22) В NU тексте опущено “через Дух”.
- 11 (1,23) Сноска в книге F. W. Grant, “1 Peter”, *The Numerical Bible*, Hebrews to Revelation, p. 149.
- 12 (1,23) В тексте NU опущено “на-всегда”.
- 13 (2,2) В Александрийском кодексе читаем “дораста до спасения”. Однако это могло бы зародить сомнения в гарантии спасения.
- 14 (2,6) В греческом переводе Библии слово *lithon* (камень), *akro-* (вершина или наконечник), *goniaion* (в углу), следовательно, отсюда *крае-*
угольный камень или *замковый камень*.
- 15 (2,12) Буквальный перевод “*благородный*”, или “*прекрасный*” (греч. *kalos*, ср. русское *каллиграфия* — чистописание).
- 16 (2,12) Charles R. Erdman, *The General Epistles*, p. 66.
- 17 (2,12) Jowett, *Redeemed Family*, pp. 88,89.
- 18 (2,13) Leslie T. Lyall, *Red Sky at Night*, p. 81.
- 19 (2,16) F. V. Meyer, *Tried by Fire*, p. 91.
- 20 (2,25) Греческое слово *episkopos* — “блюститель” или “епископ”.
- 21 (3,2) George Muller, в периодическом журнале под названием “*Слово*”, под редакцией Ричарда Берсона, дата неизвестна, сс. 33—35.
- 22 (3,4) F. V. Meyer, *Tried*, p. 117.
- 23 (3,7) Charles Bigg, *A Critical and Exegetical Commentary on the Epistles of St. Peter and St. Jude* (ICC), p. 155.
- 24 (3,8) Вместо слова “смирennemудрие” (*philophrones*) в тексте NU читаем “скромность” (*tapeinophrones*). Оба означают прекрасные достоинства, соответствующие контексту; какое из них считать оригинальным, зависит от точки зрения того, кто анализирует текст НЗ.
- 25 (3,12) В Синодальном переводе эти слова даны в скобках.
- 26 (3,15) В тексте NU читаем “Христа как Господа” вместо “Господь Бог”. Можно предположить, что Христос НЗ — Иегова-Саваоф ВЗ.
- 27 (4,6) Albert Barnes, *Notes on the New Testament: James, Peter, John and Jude*, p. 191.
- 28 (4,12) В Синодальном переводе — шестнадцать раз.
- 29 (4,14) В тексте NU опущена последняя часть стиха 14. Поскольку “почивает на вас” и “прославляется” оканчиваются на одни и те же буквы в греческом языке (*-etai*), было бы легко случайно опустить их. Это явление называется пропуском из-за одинаковых окончаний.

- 30 (4,16) F. B. Meyer, *Tried*, p. 27.
- 31 (4,16) G. Campbell Morgan, *Searchlights from the Word*, p. 366.
- 32 (4,18) F. B. Meyer, *Tried*, pp. 180–181.
- 33 (5,2) В тексте NU вместо “охотно” читаем “согласно Богу”. Традиционный перевод соответствует большинству манускриптов и удовлетворяет контексту намного лучше, как *контраст по принуждению*.
- 34 (5,7) J. Sidlow Baxter, *Awake, My Heart*, p. 294.
- 35 (5,8) J. Dwight Pentecost, *Your Adversary the Devil*, p. 94.
- 36 (5,10) Harry Lacey, *God and the Nations*, p. 92.
- 37 (5,13) В Синодальном переводе слово “церковь” добавлено переводчиками.
- 38 (5,13) Обычное греческое слово *huios*; Павел использует *teknon*, буквально “новорожденный” или “ребенок”.

Библиография (1 И 2 ПЕТР)

Barbieri, Louis A.

First and Second Peter.

Chicago: Moody Press, 1975.

Bigg, Charles.

A Critical and Exegetical Commentary on the Epistles of St. Peter and St. Jude (ICC). Edinburgh: T. & T. Clark, 1901.

Criswell, Wallie Amos.

The Evangel,

Largo, FL., November 1949.

Grant, F. W.

“I and II Peter”, *The Numerical Bible*, vol.7.

New York: Loizeaux Bros., 1903.

Ironside, H. A.

Notes on James and Peter.

New York: Loizeaux Brothers, 1947.

Jowett, J. H.

The Redeemed Family of God.

London: Hodder & Stoughton, n.d.

Lenski, R. C. H.

The Interpretation of the Epistles of St. Peter, St. John & St. Jude.

Columbus: Wartburg Press, 1945.

Lincoln, William.

Lectures on the First and Second Epistles of Peter.

Kilmarnock: John Ritchie Publ., n.d.

Meyer, F. B.

Tried by Fire.

Fort Washington, PA: Christian Literature Crusade, 1983.

Stibbs, Alan M.

The First Epistle General of Peter.

Grand Rapids: Wm. B. Eerdmans Publishing Co., 1959.

Thomas, W. H. Griffith.

The Apostle Peter: His Life and Writings.

Grand Rapids: Kregel Publications, 1984.

Westwood, Tom.

The Epistles of Peter. Glendale, California: The Bible Treasury Hour, Inc., 1953.

Wolston, W. T. P.

Simon Peter: His Life and Letters.

London: James Nisbet & Co., 1913.

ВТОРОЕ ПОСЛАНИЕ ПЕТРА

[Второе Петра] дышит Христом и ожидает осуществления Его цели.

Е. Г. Хомригхаузен

Введение

I. ОСОБОЕ ПОЛОЖЕНИЕ В КАНОНЕ

Вышеприведенный эпиграф особенно важен, поскольку автор, как и многие живущие сегодня, отрицает, что это Послание написал Петр. Однако он допускает, что данная книга “принадлежит Петру по характеру и духу”¹. Как ни странно, эти два утверждения очень кратко суммируют уникальный вклад Второго послания Петра.

Среди кромешной тьмы отступничества это краткое Послание с нетерпением ожидает пришествия нашего Господа. Хотя в письме отражены присущие Петру черты характера и его личные воспоминания о жизни, на самом деле для тех, кто позволяет этому небольшому письму говорить самому за себя, оно свидетельствует о Христе.

II. АВТОРСТВО

Один из ведущих консервативных американских исследователей НЗ недавно сказал: “Когда дело доходит до Второго послания Петра, то, как и для книг Даниила и Исаии в ВЗ, простые формулы понимания и объяснения Писания недостаточны, и очень легко потеряться и уклониться от истинной теологии”. Исследуя это Послание, современные комментаторы часто даже не стремятся опровергнуть авторство Петра; они считают доказанным тот факт, что Петр *не* писал его. В отличие от Второго послания, любая другая книга НЗ не имеет столь веских причин, позволяющих не признать ее как подлинник, но они определенно не столь велики, как их представляют.

Внешнее свидетельство

Мы не встречаем у Поликарпа, Игнатия и Ириней цитат из 2 Петра. Однако, как учила ранняя Церковь, если Послание Иуды следует за 2 Петра, то у нас есть подтверждение 2 Петра в Послании Иуды (см. “Введение” к Посланию Иуды), датированное *первым столетием*. Немецкий ученый Заан считает, что другого доказательства нам и не надо. Наряду с Иудой, Ориген первый, кто ссылается на 2 Петра, за ним следуют Мефодий из Олимпа (замученный при императоре Диоклетиане) и Фумилиан из Кесарии. Евсевий признает, что *большинство* христиан приняло 2 Петра, тогда как сам он сомневается.

В каноне Муратори нет 2 Петра, но в нем нет также и 1 Петра; кроме того, это фрагментарный документ. Хотя Джером был знаком с сомнениями относительно подлинности 2 Петра, он, наряду с другими основными отцами Церкви – Афанасием и Августином, считал его подлинным. До времен Реформации вся Церковь следовала их примеру.

Почему у Второго послания Петра *внешнее* свидетельство гораздо слабее, чем у других книг? Прежде всего потому, что оно отличается краткостью, а значит, широко не копировалось. В нем также очень мало уникального, особого материала. Этот последний пункт – аргумент в пользу Послания: еретические книги всегда *изобиловали* противоречивыми доктринами или, по крайней мере, необычными дополнениями к апостольскому вероучению. Возможно, в первых столетиях это было главной причиной осторожности по отношению к 2 Петра: существова-

ло несколько “псевдоманускриптов” (поддельных писем), в которых, прикрываясь именем Петра, проталкивались гностические ереси типа “апокалипсиса Петра”.

Наконец, важно знать, что Второе послание Петра — одна из нескольких книг, вызывавших сомнения, но *никогда ни одна церковь не отклоняла его как поддельное*.

Внутреннее свидетельство

Непризнающие авторство Петра подчеркивают, что стиль 1 Петра и 2 Петра различен. Джером объяснял это тем, что Петр использовал различных секретарей, пишущих под диктовку. Однако отличия между 1-м и 2-м Посланиями Петра в действительности не такие уж большие. Если сравнивать оба послания с другими книгами НЗ, то их намного больше. В обоих посланиях используется обширная, образная лексика, которая во многом совпадает с проповедями Петра в Деяниях и слухами из его жизни.

Ссылки на события из прошлого Петра, встречающиеся в книге, используются как *в защиту* традиционного авторства, так и *против* него. Отрицающие авторство Петра говорят, что должно быть *больше упоминаний или ссылок*; другие считают, что тот, кто подделывал документ, не планировал их *слишком много!* Но какая причина могла побудить подделать такую книгу? Хотя сомневающиеся в подлинности изобрели немало разных *теорий*, мы не находим среди них ни одной убедительной.

Более того, изучая Послание, мы находим несколько внутренних свидетельств, подтверждающих авторство Петра.

В 1,3 автор говорит о верующих как о призванных славой и благостью Господа. Это возвращает нас к Луке (5,8), где слава Господа так поразила Петра, что он воскликнул: “Выйди от меня, Господи! потому что я человек грешный!”

Когда автор дает наставление, следуя которому его читатели никогда не преткнутся (1,5–10), мы тут же вспоминаем о падении Петра и последовавшем за ним отчаянии.

Стих 14 главы 1 особенно существенен. Господь Иисус поведал автору о его смерти. Это вполне совпадает с Ев. от Иоанна (21,18–19), где Иисус открыл Петру, что тот будет лишен жизни в преклонном возрасте.

Два слова из стихов 13–15 главы 1 — “храмина” (куши) и “отшествие” (исход) — используются в Ев. от Луки в повествовании о преображении (9,31–33).

Одно из наиболее убедительных доказательств авторства Петра — упоминание в 1,16–18 о преображении. Автор был на святой горе. Там были Петр, Иаков и Иоанн (Мф. 17,1). Но Второе послание, скорее всего, написано Петром (1,1), а не Иаковым или Иоанном.

В 2,14,18 мы встречаем слова “прельщают” и “уловляют”. Они производные от слова “*deleago*” — ловить на приманку. Эти слова входят в лексикон рыбака и, таким образом, особенно присущи Петру.

В 3,1 автор ссылается на предыдущее письмо, вероятнее всего, на Первое послание Петра. Также в 3,15, говоря о Павле, он использует выражения, затрагивающие личность, что естественно мог позволить себе апостол.

Еще одно слово, возвращающее нас к личному опыту Петра, находим в 3,17. Слово “утверждение” имеет тот же корень, что и слово “утвердить”, которое использует Иисус у Луки (22,32): “...и ты некогда, обратившись, утверди братьев твоих”. Это же слово встречаем в 1 Петра 5,10 и 2 Петра 1,12.

Наконец, мы подозреваем, что, как и в пастырских посланиях, резкое осуждение Петром отступников во многом повлияло на современную враждебность ко Второму посланию Петра как подлинному творению, отражающему жизнь и манеру письма апостола.

Изучая Послание, мы найдем и другие внутренние свидетельства, связывающие его с апостолом Петром. Но важно вернуться к самому Посланию и посмотреть, что Господь говорит нам через него.

III. ВРЕМЯ НАПИСАНИЯ

Датировка Второго послания Петра явно зависит от его подлинности. Те, кто верит, что оно — подделка, относят его ко второму столетию. Мы же считаем, что Церковь была права, признав Второе послание Петра каноническим, и, исходя из исторической и духовной перспективы, датируем его 66 или 67 г. н.э., то есть считаем, что оно написано незадолго до смерти Петра, в 67 или 68 году.

IV. ЦЕЛЬ НАПИСАНИЯ И ТЕМА

Две главные соперничающие между собой нити четко обнаруживаются

в ткани апостольского письма: *пророческое слово* (1,19–21) и *беззаконие* (гл. 2). На горизонте Петр видит ложных учителей, несущих “пагубные ереси”, допускающих свободный и распущенный образ жизни. Эти люди насмеются над учением о грядущем суде (3,1–7). Все, о чем Петр говорит в будущем времени, описано в Послании Иуды как уже воплощающееся в жизнь (ст. 4). Когда христиане утратили интерес к пришествию Христа и прочно обосновались в мире (при Константине и после него), мораль Церкви начала резко падать. То же самое истинно и сегодня. Интерес к пророческой правде, пробудившийся в девятнадцатом столетии, сегодня во многих сферах гаснет, и безнравственная жизнь в некоторых церквях подтверждает, что Петр был вдохновлен написать истины, необходимые христианам всех времен.

План

- I. ПРИВЕТСТВИЕ (1,1–2)
- II. ПРИЗЫВ РАЗВИВАТЬ СИЛЬНЫЙ ХРИСТИАНСКИЙ ХАРАКТЕР (1,3–21)

- III. ПРЕДСКАЗАНИЕ О ПОЯВЛЕНИИ ЛЖЕУЧИТЕЛЕЙ (Гл. 2)
- IV. ПРЕДСКАЗАНИЕ О ПОЯВЛЕНИИ НАГЛЫХ РУГАТЕЛЕЙ (Гл. 3)

Комментарий

I. ПРИВЕТСТВИЕ (1,1–2)

1,1 *Симон Петр* представляется как *раб и апостол Иисуса Христа*. Нас поражает его простота и смирение. Он был рабом по собственному выбору, *апостолом* — по Божественному назначению. Он не прибегает к каким-то напыщенным титулам или символам, говорящим о его положении. Он только с признательностью подтверждает свой долг служить воскресшему Спасителю.

Об адресатах письма нам сказано

только то, что они *приняли* ту же *драгоценную веру*, что и Петр и его собратья. Это может свидетельствовать о том, что он писал верующим язычникам, которые — и это важно — приняли ту же самую *веру*, что и верующие иудеи, веру, которая никоим образом не была несовершенной. Все спасенные по благодати Божьей приняты Им на равных условиях, будь они иудеи или язычники, мужчины или женщины, рабы или свободные.

Вера — это все то, что они получили, приняв христианство. Петр продолжает объяснять, что эта *вера* дана *по правде Бога нашего и Спасителя Иисус-*

са Христа. Он имеет в виду, что Бог поступил справедливо, даровав одинаковую веру всем уверовавшим в Господа Иисуса. Справедливое основание, позволяющее Богу миловать уверовавших грешников, – смерть, погребение и воскресение Христа. Бремя греха было полностью искуплено, и теперь Бог может оправдать нечестивого грешника, верующего в Его Сына.

Имя “наш Бог и Спаситель Иисус Христос” – одно из многих в НЗ, указывающих на несомненное Божество Господа Иисуса. Если Он не Бог, то эти слова не имеют никакого значения.

1,2 В возвышенной молитве апостол просит для своих читателей *благодати и мира*, которые могли бы *умножиться* для них *в познании Бога и Христа Иисуса, Господа нашего*. Он хочет, чтобы они *познавали* укрепляющую и поддерживающую *благодать* Божью в своей повседневной жизни. Он хочет, чтобы их сердца охранял *мир* Божий, который превышает всякое разумение. Но эти благословения не даются в малых дозах! Апостол желает, чтобы они *умножились*, а не поступали понемногу.

Как могут *умножаться* эти благословения? Через *познание Бога и Христа Иисуса, Господа нашего*. Чем лучше мы знаем *Бога*, тем в большей мере испытываем *благодать и мир*. Мы получим еще больше, если будем постоянно пребывать под кровом Всевышнего, а не изредка посещать его. Только живущие во святыхище, а не рядом с ним, познают тайну *благодати и мира* Божьего.

II. ПРИЗЫВ РАЗВИВАТЬ СИЛЬНЫЙ ХРИСТИАНСКИЙ ХАРАКТЕР (1,3–21)

1,3 Для каждого христианина этот отрывок должен представлять большой интерес, потому что здесь сообщается о том, как удержаться от падений в этой жизни и как обрести уверенность в победном вступлении в жизнь будущую.

Сначала мы получаем уверенность в том, что Бог полностью обеспечил нас всем необходимым для святой жизни. Это обеспечение свидетельствует о Его силе: *Его Божественная сила даровала нам все потребное для жизни и благочестия*. Так же как Его сила прежде спасла нас, так эта же сила побуждает нас в дальнейшем жить свято. Порядок таков: сначала – *жизнь*, затем – *благочестие*. Евангелие – сила Божья, спасающая от наказания за грех и от власти проклятия и скверны.

Все потребное для жизни и благочестия включает первосвященническую работу Христа, служение Святого Духа, действие от нашего имени небесных ангелов, полученную нами при уверовании новую жизнь и заповеди Слова Божьего.

Сила жить свято приходит *через познание Призвавшего нас*. *Его Божественная сила* – источник святости, а *познание Его* – канал. Знать Его – значит иметь жизнь вечную (Ин. 17,3), а возрастать в Его познании – значит возрастать в святости. Чем больше мы познаем Его, тем больше уподобляемся Ему.

Наш призыв – одна из любимых тем Петра. Он напоминает, что: 1) мы призваны из тьмы в Его чудный свет (1 Пет. 2,9); 2) мы призваны следовать за Христом путем страданий (1 Пет. 2,21); 3) мы призваны на злословие отвечать благословением (1 Пет. 3,9); 4) мы призваны в Его вечную славу (1 Пет. 5,10); 5) мы призваны *славой и благодатью* (2 Пет. 1,3). Это последнее упоминание означает, что Он *призвал нас*, открыв удивительные качества Своей Личности. Савл из Тарса был призван на пути в Дамаск, когда увидел славу Божью. Позже один ученик свидетельствовал: “Я взглянул Ему в лицо и навсегда потерял интерес ко всему, что не было похоже на Него”. Он был *призван* Его *славой* и совершенством.

1,4 В состав “всего”, что *даровала*

сила Божья для возрастания в святой жизни, входят *великие и драгоценные обетования* в Божьем Слове. В Библии насчитывается, по крайней мере, 30 000 обетований. Джон Буньян однажды сказал: “Жизненный путь так плотно усыпан обетованиями Божиими, что невозможно сделать и шагу без того, чтобы не наступить на одно из них”.

В посланиях Петра упомянуты следующие семь *драгоценных обетований* Божьих. Наша вера драгоценнее золота (1 Пет. 1,7). Кровь Христа — драгоценна (1 Пет. 1,19). Христос — Камень живой, драгоценный пред Богом (1 Пет. 2,4). Он драгоценен и как краеугольный камень (1 Пет. 2,6). Он драгоценен для всех верующих (1 Пет. 2,7). Нетленная красота кроткого и молчаливого духа весьма драгоценна пред Богом (1 Пет. 3,4). И наконец, *драгоценны обетования* Божьи (2 Пет. 1,4).

Подумайте над некоторыми обетованиями, относящимися к святой жизни. (1) Свобода от власти греха (Рим. 6,14). (2) Достаточность благодати (2 Кор. 12,9). (3) Сила повиноваться Божиим заповедям (Флп. 4,13). (4) Победа над дьяволом (Иак. 4,7). (5) Облегчение в искушениях (1 Кор. 10,13). (6) Прощение грехов, если мы исповедуем их (1 Ин. 1,9), и также обещание не вспоминать их (Иер. 31,34). (7) Отклик на зов (Пс. 49,15).

Недаром Петр говорит, что *обетования* Божьи *драгоценны и велики!* Эти обетования позволяют верующему удалиться *от господствующего в мире растления похотью*. Бог обещал дать нам все необходимое для того, чтобы противостать искушениям. Когда подступают похоти, мы вправе уповать на обетования. Они позволяют нам избежать мирского растления похотью — сексуальных грехов, пьянства, сквернословия, скупости, предательства и вражды.

Положительный аспект заключается в том, что через эти же обетова-

ния мы *сделались причастниками Божеского естества*. Прежде всего, это происходит при уверовании. Затем, используя Божьи обетования в практической жизни, мы все более приближаемся к Его образу. Например, Он обещал, что чем больше мы думаем о Нем, тем больше преобразуемся в Его образ (2 Кор. 3,18). Мы воплощаем это обетование в жизнь, читая и изучая Слово, в котором Христос явил Себя нам, и следуя за Ним. Если мы делаем это, Дух Святой производит в нас изменения, преобразуя в образ Христа, и мы возрастаем от одной степени славы к другой.

1,5 Стихи 3 и 4 показывают, что Бог дал нам все необходимое для святой жизни. Бог свят, потому и мы должны неустанно стремиться к святости. Бог не делает нас святыми против нашего желания или без нашего участия. Он ожидает от нас желания, непреклонности и послушания.

Исходной в развитии христианского характера Петр считает *веру*. В конце концов, он обращается к христианам, тем, кто уже имел спасительную *веру* в Господа Иисуса. Он не призывает их верить; он предполагает, что они уже уверовали.

Необходимо, чтобы *веру* сопровождали семь составных частей святости, которые не следуют одна за другой, а проявляются во всякое время.

Отец Тома Олсона имел обыкновение читать своим сыновьям следующую цитату:

“Добавьте к вашей вере добродетель и мужество Давида; к мужеству Давида — рассудительность Соломона; к рассудительности Соломона — терпение Иова; к терпению Иова — благочестие Даниила; к благочестию Даниила — братолюбие Ионафана; а к братолюбию Ионафана — любовь Иоанна”.²

Ленски предлагает:

“Список из семи добродетелей Петр составил, полня о лжепророках (2,1) и их жизни, которая вполне отвечает их при-

*творной вере. Вместо достоинства они несут позор; вместо знания — слепоту; вместо воздержания — вседозволенность; вместо стойкости в добром — упорство в злом; вместо благочестия — нечестие; вместо братолюбия — ненависть к детям Божьим; вместо подлинной любви — ее ужасающее отсутствие”.*³

Первая характерная черта — *добродетель*. Под ней подразумевалось благочестие, добродетельная жизнь или моральная чистота, хотя позже все эти качества стали называться одним словом — “благочестие”. Здесь слово “*добродетель*” может также означать духовное мужество перед враждебным миром, силу отстаивать истину.

Мы вспоминаем мужество мучеников. Архиепископа Кранмера поставили перед выбором: подписать отречение или быть сожженным на костре. Сначала он отказывался, но потом, под огромным давлением его правая рука подписала отречение. Позже он осознал свою ошибку и попросил палачей привести приговор в исполнение. По его просьбе ему развязали руки. Тогда он, держа правую руку в огне, сказал: “Рука, написавшая это, должна быть наказана первой. Эта рука согрешила! Погибни же, недостойная правая рука!”⁴

Мужество должно сопровождаться *рассудительностью*, особенно знанием духовной истины. Этим еще раз подчеркивается важность изучения Слова Божьего и повиновения священным заповедям.

*Больше узнавать об Иисусе
из Его Слова,
Больше общаться с моим Господом,
Прислушиваться к Его голосу
в каждой строке —
И тогда все Божественные откровения
будут моими.*

Элиза Е. Хьюитт

Через основанное на опыте знание Библии в нас развивается то, что Эрдман называет “практическими навыками в мелочах христианской жизни”.

1,6 Каждого христианина Бог призывает к самодисциплине. Кто-то определил ее как способность контролировать желания при содействии Духа Божьего. Дисциплина необходима в молитве, в изучении Библии, в использовании времени, в подавлении плотских похотей, в жертвенной жизни.

Павел упражнялся в *воздержании*. “И потому я бегу не так, как на неверное, бьюсь не так, чтобы только бить воздух; но усмиряю и порабошаю тело мое, дабы, проповедуя другим, самому не остаться недостойным” (1 Кор. 9,26–27).

Аудюбон, великий натуралист, был готов испытывать длительный дискомфорт, чтобы лучше изучить мир птиц. Пусть Роберт Г. Ли расскажет об этом:

“Он считал физический комфорт за ничто ради успеха дела. Он мог часами неподвижно лежать на земле, в темноте и тумане, чувствуя себя вполне вознагражденным, если после недель ожидания получал один незначительный факт из жизни одной-единственной птицы. Он мог, зажав дыхание, стоять по шее в стоячей воде, в то время как бесчисленные ядовитые болотные змеи плавали возле его лица и огромные аллигаторы проплывали туда и обратно перед его взором.

*“Это было неприятно,— говорил он, хотя при этом лицо его пылало энтузиазмом.— Но что из того? Зато я имею полное представление о птице”. Он шел на это только ради того, чтобы опустить птицу”.*⁵

Мы видим примеры других, вопиющие нужды погибающего мира, личную опасность крушения нашего свидетельства, следовательно, мы должны дисциплинировать себя, чтобы Христос извлек лучшее из нашей жизни.

Воздержание должно быть дополнено *терпением*, то есть стойкой выносливостью в преследованиях и бедственных ситуациях. Мы должны постоянно помнить, что христианская

жизнь призывает нас быть выносливыми. Недостаточно пребывать в сиянии славы; мы должны быть стойкими, несмотря на трудности. Представление о том, что христианство — это бесконечное наслаждение от пребывания на вершине горы — ошибочно. Есть распорядок дня, черная работа, неутешительные обстоятельства, горькая печаль, разрушенные планы. *Терпение* — искусство держаться и быть настойчивым перед лицом всего, что, как нам кажется, действует против нас.

Следующее достоинство — *благочестие*. Наша жизнь должна быть богоподобной, включая все, относящееся к практической святости. Наше поведение должно содержать такое сверхъестественное качество, по которому другие узнают, что мы — дети Небесного Отца; семейное сходство должно быть безошибочным. Павел напоминает нам: "...благочестие на все полезно, имея обетование жизни настоящей и будущей" (1 Тим. 4,8).

1,7 Благодаря *братолюбию* мир отождествляет нас с учениками Христа: "По тому узнают все, что вы Мои ученики, если будете иметь любовь между собою" (Ин. 13,35).

Братолюбие ведет к *любви* ко всему человечеству. И дело здесь вовсе не в эмоциях, но в желании. Это не сентиментальная взволнованность, а заповедь, которой нужно повиноваться. В НЗ любовь сверхъестественна. Неверующий не может любить так, как учит Библия, потому что не имеет Божественной жизни. Чтобы любить врагов и молиться за палачей, нужно жить Божественной жизнью. Мы любим, если отдаем. Например: "Ибо так возлюбил Бог мир, что отдал..." (Ин. 3,16). "...Христос возлюбил Церковь и предал Себя..." (Еф. 5,25). Мы можем проявлять любовь, отдавая свое время, свои таланты, свои сокровища и свои жизни для других.

Т. Е. Маккулли был отцом Эда Маккулли, одного из пяти молодых мис-

сионеров, убитых индейцами племени Аука в Эквадоре. Однажды ночью мы все вместе стояли на коленях, а он молился: "Господь, позволь мне жить достаточно долго для того, чтобы увидеть спасенными тех, кто убил наших мальчиков, чтобы я мог обнять их и сказать, что я их люблю, потому что они любят моего Христа". Это и есть христианская любовь — когда вы можете молиться подобным образом за убийц вашего сына.

Эти семь видов благодати делают христианский характер цельным.

1,8 На пути ученичества есть либо движение вперед, либо падение — и никакого топтания на месте. Только в движении вперед — сила и безопасность; опасность и неудача — в отступлении.

Нетерпение в развитии христианского характера ведет к бессодержательности, бесплодию, слепоте, близорукости и забвению.

Бессодержательность. Только жизнь в общении с Богом может быть действительно эффективной. Руководство Духа Святого устраняет бессмысленную деятельность и гарантирует максимальный *успех*. Иначе мы создаем видимость борьбы, или шьем без нити.

Бесплодие. Можно иметь обширные *познания о Господе Иисусе Христе* и все же не приносить *плод*. Неумение применять знания на практике неизбежно ведет к бесплодию. Приток воды без истока убил Мертвое море; и в духовном мире он также убивает производительность.

1,9 *Близорукость*. Есть различные степени ослабленного зрения, о которых говорят как о слепоте. Близорукость здесь определяет форму слепоты, при которой человек живет скорее для настоящего, чем для будущего. Он так поглощен материальным, что пренебрегает духовными вещами.

Слепота. Тот, у кого отсутствуют семь характерных черт, перечисленных в стихах 5—7, слеп. Он не знает,

что главное в жизни. У него нет способности распознавать истинные духовные ценности. Он живет в темном мире теней.

Забвение. Наконец, человек, не имеющий семи достоинств, *забыл об очищении прежних грехов своих.* Истина его искупления потеряла над ним власть. Он возвращается туда, откуда однажды был вызволен. Он заигрывает с грехами, которые стали причиной смерти Сына Божьего.

1,10 Итак, Петр призывает своих читателей подтвердить их *звание и избрание.* Это два аспекта Божьего плана спасения. *Избрание* относится к Его суверенному *вечному* избранию отдельных людей, которые будут Ему принадлежать. *Звание* говорит в Его днях, которые всегда происходят *вовремя* и благодаря которым избрание становится очевидным. Мы были *избраны* до сотворения мира; *звание* же мы получаем, когда становимся верующими. Хронологически сначала следует *избрание*, затем — *звание*. Но в земной жизни мы прежде узнаем о Его *звании*, затем понимаем, что были *избраны* во Христе от вечности.

Мы не можем сделать *звание и избрание* более *твердыми*, чем они уже есть; невозможно помешать вечным целям Бога. Но мы можем подтвердить их, возрастая в подобии Господу. Проявляя плод Духа, мы можем обеспечивать безошибочное свидетельство того, что мы действительно принадлежим Ему. Святая жизнь доказывает подлинность нашего спасения.

Жизнь в святости сохранит нас от *преткновения*. Вопрос не в том, что можно упасть и оказаться в месте вечной гибели; труд Христа избавляет нас от этого места. “Преткнуться” скорее значит впасть в грех, оказаться постыженным или бесполезным. Если в Божественных вещах мы не в состоянии продвигаться вперед, нашей жизни будет угрожать опасность падения. Но если мы будем ходить в Духе, то спа-

семся как утвердившиеся для служения Ему. Бог хранит христианина, который ради Него продвигается вперед. Опасность таится в духовной праздности и слепоте.

1,11 Постоянный духовный рост гарантирует не только безопасность, в нем также сокрыто обещание свободного *входа в вечное Царство Господа нашего и Спасителя Иисуса Христа.* Здесь Петр говорит не о *факте нашего* входа туда, но о его *способе.* Единственное основание для входа в Небесное *Царство* — вера в Господа Иисуса Христа. Но для некоторых *вход* будет более открыт, чем для других. Награды будут отличаться. И награда, о которой здесь говорится, зависит от степени соответствия Спасителю.

1,12 Рассматривая настоящее и вечное значение этой темы, Петр решительно настроен и впредь напоминать верующим о важности развития христианского характера. Даже если они уже знают это, им нужно постоянно напоминать об этом. Так поступаем и мы. Даже при том, что мы *утверждены в настоящей истине*, всегда есть опасность внезапно отвлечься или проявить забывчивость. Потому истину нужно постоянно повторять.

1,13 Петр считал не только своей целью, но и долгом, *доколе жив, возбуждать* святых частым *напоминанием.* Поскольку его жизнь приближалась к концу, он сознавал необходимость охранять их от духовной спячки.

1,14 Господь открыл Петру время его *смерти* и то, *как* он умрет (Ин. 21,18–19). С тех пор прошло много лет. Старейший апостол знал, что по законам естественной жизни его смерть близка. Это знание давало дополнительный стимул его намерению заботиться о духовном благосостоянии народа Божьего в оставшееся ему короткое время.

Он говорит о своей смерти как об отшествии из земной обители или оставлении своего тела — *храмины.* Как

храмина (палатка) — временное укрытие для путников, так и тело — дом, в котором мы пребываем в период нашего странствования по земле. После смерти храмина разрушается. При восхищении на небо тело воскреснет и изменится. В вечной прославленной форме тело, согласно Писанию, будет домом нерукотворенным (2 Кор. 5,1).

То, что Петр знал о своей смерти, не отрицает правду о неизбежном пришествии Христа за Его святыми, как иногда спорят. Истинная Церковь всегда ожидала, что Христос может прийти в любой момент. Только через особое откровение Петр знал, что в момент возвращения Господа он не будет среди живых.

1,15 Апостол решил не только лично напоминать святым о важности духовного роста, но и предусмотрел, чтобы после него осталось напоминание в письменной форме. Благодаря его письмам верующие смогут помнить об этом постоянно. В результате письма Петра на протяжении девятнадцати столетий освещали путь мужчинам и женщинам и будут и далее освещать его даже до пришествия нашего Спасителя. Заслуживающие доверия древние предания свидетельствуют о том, что Ев. от Марка, по существу, является воспоминанием автора о его духовном наставнике апостоле Петре.

Вот почему письменное служение столь важно. Это — записанное слово, которое продолжает жить. Через записанное слово продолжается служение человека в то время, как его тело уже лежит в могиле.

Вместо слова “умирать” Петр использует другое, производное от слова “исход”. Этим же самым словом описана смерть Христа в Ев. от Луки (9,31). Смерть — не прекращение существования, но отшествие, переход из одного места в другое.

Для нас эти стихи особо ценны, поскольку показывают, что важно человеку Божему, живущему под тенью

смерти. Слова “это”, “се” встречаются здесь четыре раза — в стихах 8, 9, 12 и 15. Великие основополагающие истины христианской веры имеют огромную ценность, если смотреть на них с позиции вечности.

1,16 В заключительных стихах главы 1 речь идет об уверенности в пришествии Христа во славе. Петр сначала говорит с уверенностью в апостольском свидетельстве, затем с уверенностью в пророческом слове. Петр как бы объединяет НЗ и ВЗ и призывает своих читателей оставаться верными этому единодушному свидетельству.

Он подчеркивает, что свидетельство апостолов основано на факте, а не на мифе. Они *не следовали хитросплетенным басням*, или мифам, *но возвестили читателям силу и пришествие Господа нашего Иисуса Христа*.

Он обращается к особому случаю — Преображению Христа на горе. Оно было засвидетельствовано тремя апостолами — Петром, Иаковом и Иоанном. *Сила и пришествие* — литературный прием⁶ для выражения понятия “пришествие в силе”, или “впечатляющее пришествие”. Преображение как бы предвещало *пришествие* Христа в силе для того, чтобы царствовать над всей землей. Это событие ясно описано в Ев. от Матфея. Иисус сказал: “Истинно говорю вам: есть некоторые из стоящих здесь, которые не вкусят смерти, как уже увидят Сына Человеческого, грядущего в Царствии Своем” (Мф. 16,28). Сразу же следуют стихи, в которых описывается Преображение (17,1–8). На горе Петр, Иаков и Иоанн увидели Господа Иисуса в той славе, которую Он будет иметь, когда будет царствовать тысячу лет. Прежде своей смерти три апостола видели Сына Человеческого в славе Его грядущего Царства. Таким образом, слова Господа в Ев. от Матфея (16,28) исполнились (17,1–8).

Далее Петр решительно настаивает на том, что апостольское свидетельств-

во о Преображении не основано на *баснях* (в греческом переводе – мифы). Некоторые современные богословы используют это слово в своих нападениях на Библию. Они предлагают “демифологизировать” Священное Писание. Бультман говорил о “мифологическом элементе” в НЗ. Джон А. Т. Робинсон призывал христиан признать, что большая часть Библии основана на мифах:

*“В прошлом столетии был сделан болезненный, но решающий шаг вперед в признании того, что Библия действительно содержит “миф”, который является важной формой религиозной правды. Постепенно все, кроме крайних фундаменталистов, подтвердили, что повествование книги Бытие о сотворении и падении представляет самые глубокие истины о человеке и вселенной скорее в форме мифа, а не как историю, однако при этом справилось с задачей. Действительно, для защиты христианской истины необходимо было признать и заявить, что эти рассказы не являются историей и поэтому не могут соревноваться с альтернативными мнениями в антропологии или космологии. Не делаящие этих различий, и мы теперь видим это, играли на руку Томасу Хаксли и его друзьям”.*⁷

Чтобы опровергнуть обвинение в мифах, Петр приводит три свидетельства Преображения: они были свидетелями, которые *видели, слышали и физически присутствовали*.

Что касается *видения*, апостолы были очевидцами величия Господа. Иоанн свидетельствовал: “...и мы видели славу Его, славу как Единородного от Отца” (Ин. 1,14).

1,17 Затем приводится свидетельство о том, что они *слышали*. Апостолы слышали *глас* Божий: “*Сей есть Сын Мой возлюбленный, в Котором Мое благоволение*”. Это услышанное ими выражение чести Господу Иисусу *принеслось к Нему от великой славы*, то есть от яркого, светлого облака славы, на-

зываемого Шекина, которое символизировало присутствие Божье.

1,18 В свидетельствах Иакова, Иоанна и самого Петра подчеркивается, что они отчетливо *слышали глас* Божий, когда *были с Господом на святой горе*. Согласно Ев. от Матфея (18,16), показания трех свидетелей являются авторитетными и заслуживающими доверия.

Наконец, Петр присоединяет свидетельство *физического присутствия*: *мы были с Ним на святой горе*. Это была реальная ситуация; по этому поводу не может быть никакого сомнения.

Мы не знаем, на какой *горе* произошло Преображение. Если бы можно было установить это, она стала бы святыней или местом поклонения.⁸ Она называется *святой горой* не потому, что ей свойственна святость, а потому, что стояла поодаль и была местом священного события.

1,19 *И притом мы имеем вернейшее пророческое слово*. Ветхозаветные пророки предсказали пришествие Христа в силе и великой славе. Событие на горе Преображения *подтвердило* эти пророчества. То, что видели апостолы, не умалило ветхозаветные пророчества и не сделало их более конкретными, а лишь подтвердило предсказания. Апостолы увидели блеск славы грядущего Царства Христова прежде его наступления.

Полезно прочитать перевод остальной части стиха 19, сделанный Ф. В. Грантом: “...и вы хорошо делаете, что заостряете внимание в сердцах ваших (подобно светильнику, сияющему в темном месте, доколе не начнет рассветать день и не взойдет утренняя звезда)”. Заметьте, как Грант использует круглые скобки. Согласно его переводу, все внимание мы должны *сосредоточить в сердцах* наших. Иными словами, мы должны обращать внимание в сердцах наших. Во многих других переводах *рассвет дня и восход утренней звезды в сердцах ваших*

представляет практические трудности при толковании.

Пророческое слово — сияющий *святильник*. Мрачное, или *темное, место* — мир. Рассвет *дня* символизирует конец нынешней эпохи Церкви (Рим. 13,12). Восход *утренней звезды* — пришествие Христа за Его святыми. Таким образом, смысл этого стиха таков: мы должны всегда держать перед собой *пророческое слово*, дорожить им в *сердцах* наших, так как оно будет *святильником* в этом темном мире, пока не закончится эра благодати и Христос не появится в облаках, чтобы забрать ожидающих Его людей домой на небеса.

1,20 В заключительных двух стихах Петр подчеркивает, что пророческое Священное Писание создавалось Богом, а не человеком; оно богодухновенно.

Никакого пророчества в Писании нельзя разрешить [или создать] *самому собою*. Это заявление вызвало всевозможные толкования. Некоторые из них абсурдны, как например точка зрения, что толкование Библии — это прерогатива только Церкви, а отдельные люди не должны ее изучать!

Другие объяснения могут быть истинными утверждениями, хотя и не раскрывают значение данного стиха. Например, истинно то, что ни один стих нельзя толковать отдельно, а нужно рассматривать его в контексте и учитывать остальную часть Священного Писания.

Однако Петр имеет здесь дело с *происхождением* пророческого слова, а не с тем, как люди толкуют уже данное слово. Дело в том, что когда пророки писали, они не давали *собственного толкования* пророчеств или своих заключений. Иными словами, толкование⁹ не относится к объяснению Слова для тех из нас, кто имеет Библию в письменной форме; скорее оно относится к *путям*, которыми первоначально возникло Слово. Д. Т. Янг пишет:

“Таким образом, правильно понятый текст ...доказывает, что Священное Писание не человеческое по первичному происхождению. Это Божье толкование, не человеческое. Мы часто слышим, что некоторые утверждения Священного Писания представляют мнение Давида, или мнение Павла, или мнение Петра. Но, строго говоря, в Священном Писании нет ни одного человеческого мнения. Там есть только Божье понимание вещей. Никакое пророчество Священного Писания не представляет человеческую интерпретацию: люди говорили, ибо были движимы Духом Святым”.¹⁰

Таким образом, слово, переведенное в Синодальном издании как *“разрешить”*, является весьма точным, и мы верим, что оно лучше всего вписывается в контекст.

1,21 Этот стих подтверждает объяснение, только что данное в стихе 20. *Ибо никогда пророчество не было произнесимо по воле человеческой*. Некто сказал: “То, что они написали, не было смесью их собственных идей или результатом человеческого воображения, понимания или предположений”.

Фактически *изрекали*¹¹ *его святые Божьи человеки, будучи движимы Духом Святым*. Каким-то образом, который мы не поймем до конца, Бог давал этим людям слова, которые они писали, и при этом все же не уничтожил индивидуальность, или стиль, авторов. Это один из ключевых стихов в Библии о Божественном вдохновении. Сейчас, когда многие отвергают авторитет Священного Писания, важно твердо отстаивать *словесное, безоговорочное* вдохновение *непогрешимого* Слова.

Под *словесным* вдохновением мы подразумеваем, что *слова*, первоначально записанные сорока или более авторами, были богодухновенны (см. 1 Кор. 2,13). Бог не давал общую схему или некоторые основные идеи, позволяя затем авторам облекать их во фразы так, как им хотелось. Слова, которые они писали, давал им *Дух Святой*.

Под *безоговорочным* вдохновением мы подразумеваем то, что *вся* Библия, начиная с книги Бытие и кончая Откровением, равно дана Богом. Это Слово Божье (см. 2 Тим. 3,16). Под *непогрешимостью* мы подразумеваем, что окончательное Слово Божье абсолютно *безошибочно* в оригинале не только с точки зрения вероучения, но и с точки зрения истории, науки, хронологии и всех других областей.

III. ПРЕДСКАЗАНИЕ О ПОЯВЛЕНИИ ЛЖЕУЧИТЕЛЕЙ (Гл. 2)

2,1 В конце главы 1 Петр упомянул ветхозаветных пророков как людей, которые говорили не по собственной воле, но движимые Духом Святым. Теперь он напоминает, что кроме истинных пророков ветхозаветного периода *были и лжепророки*. Так же и в эпоху христианства *будут* как учителя, заслуживающие доверия, так и *лжеучителя*.

Эти *лжеучителя* внедряются в Церковь. Они изображают из себя служителей Евангелия. Именно это и представляет особую опасность. Если бы они вышли и прямо заявили, что они атеисты или агностики, люди были бы начеку. Но они — мастера лжи. Они носят Библию и используют общепринятые в христианстве выражения, причем используют их, вкладывая в них совершенно противоположный смысл. Президент либеральной теологической семинарии подтвердил эту стратегию следующим образом:

“Церкви часто меняют убеждения без формального отказа от точки зрения, которой придерживались ранее, и их богословы обычно находят пути сохранить неразрывность с прошлым, используя реинтерпретацию, или новое объяснение”.

В. А. Крисуэлл описывает лжеучителя следующим образом:

“...Учтивый, приветливый, представительный ученый человек, утверждающий, что он — друг Христа. Он проповедует с кафедры, пишет научные книги, публикует статьи в религиозных жур-

*налах. Он нападает на христианство изнутри. Он превращает церковь и школу в гнездовье для всякой грязной и злобной птицы. Он заквашивает пищу на вероучении саддукеев”.*¹²

Откуда берутся эти лжеучителя? Возможно, стоит упомянуть наиболее явные места, где их нетрудно найти:

- либеральный и неоортодоксальный протестантизм;
- либеральный римский католицизм;
- унитаризм и универсализм;
- расцеллизм (Свидетели Иеговы);
- мормонизм;
- христианская наука;
- школа христианского единства;
- христородафианизм;
- армстронгизм (“Божья радиоцерковь”).

Под личиной служения праведности они, наряду с истинным библейским вероучением, *тайно вводят пагубные* для души *ереси*. Это преднамеренно вводящая в заблуждение смесь лжи и истины. Прежде всего, они торгуют вразнос системой опровержений. Вот некоторые из опровержений, которые можно найти в вышеперечисленных группах.

Они отрицают словесную, безоговорочную богодухновенность Библии, Троицу, Божество Христа, Его непорочное зачатие и Его искупительную смерть за грешников. Они особенно неистовы в опровержении бесценности Его пролитой Крови. Они отрицают Его телесное воскресение, вечное наказание, спасение благодатью по вере в Господа Иисуса Христа, реальность библейских чудес.

Другие ложные учения, обычные для сегодняшнего дня:

теория Кеносиса, или богоснисхождения, — ересь, согласно которой Христос, сойдя на землю, лишился признаков Божества, то есть мог грешить, ошибаться и т.п.;

фантазия “Бог мертв”, эволюция, универсальное спасение, чистилище, молитвы о мертвых и т.д.

Самый большой грех лжеучителей заключается в том, что они отвергают *искупившего их* Господа. Они могут говорить хорошие слова об Иисусе, ссылаться на Его “небесное происхождение”, Его высокую этику, Его превосходный пример и при этом напрочь не признавать Его Богом и единственным Спасителем.

Нельс Ферре писал: “Иисус никогда не был и не становился Богом... Называть Иисуса Богом — значит замечать идола на воплощение Бога в нем”.¹³

Епископ-методист Джеральд Кеннеди соглашался с этим:

*“Я откровенно признаю: утверждение (что Христос является Богом) не нравится мне и кажется далеким от удовлетворительного. Я предпочел бы такую формулировку: Бог был в Христе, ибо я полагаю, что свидетельство НЗ, взятого в целом, направлено против вероучения о Божестве Иисуса, хотя, я думаю, оно несет непревзойденное свидетельство о Божественности Иисуса”.*¹⁴

Этим и многими другими способами лжеучителя отрицают Господа, *искупившего их*. Здесь мы должны остановиться и напомнить самим себе, что эти лжеучителя, о которых пишет Петр, были *искуплены* Господом, но никогда не были *выкуплены*, или *освобождены*. НЗ делает различие между искуплением и выкупом, освобождением. Все искуплены, но не все освобождены. Освобождение ждет только тех, кто принимает Иисуса Христа как Господа и Спасителя, пролившего за них драгоценную Кровь (1 Пет. 1,18—19).

В Ев. от Матфея (13,44) Господь Иисус изображен как человек, продавший все, что у него было, чтобы купить поле. В стихе 38 этой же главы поле ясно названо миром. Таким образом, Своей смертью на кресте Господь *искупил* мир и всех живущих в нем. Но Он не *выкупил* весь мир. Его жертва была *достаточной* для выкупа всего человечества, но *эффективна* только для тех, кто раскаивается в грехах, верует и принимает Его.

Эти лжеучителя никогда не были истинно рожденными свыше, и это отражается на их судьбе. Они *навлекут сами на себя скорую погибель*. Их погибель — вечное наказание в озере огненном.

2,2 Петр предсказывает, что они привлекут множество последователей. Они добьются этого, попирая библейские нормы этики и поощряя плотские похоти. Вот два примера.

Англиканский епископ Джон А.Т. Робинсон писал:

*“...Ничто нельзя клеймить всегда как “неправильное”. Например, нельзя утверждать, что добрые половые отношения или развод неправильны или греховны сами по себе. Они могут быть таковыми в 99 случаях или даже в 100 случаях из 100, но они внутренне не таковы, ибо единственное присущее им зло — отсутствие или недостаток любви”.*¹⁵

В книге “Призванные к ответственной свободе”, изданной Национальным советом церквей, молодежи рекомендуется:

*“В личном, индивидуальном смысле не внешнее семейное положение людей перед законом оправдывает и освящает сексуальность, а скорее то, что они испытывают друг к другу в сердце. Если подходить с этой точки зрения, то супружество по типу “рука об руку” может быть очень неправильным, в то время как интимная сексуальная игра может быть правильной и хорошей”.*¹⁶

В результате подобного типа поведения, преподаваемого и осуществляемого лжеучителями, *путь истины* оказывается в поношении. Неверующие испытывают глубокое презрение к христианству.

2,3 Эти лжеучителя алчны как в сексуальной, так и в финансовой сферах. Они избрали служение как прибыльную профессию. Их основная цель в том, чтобы приобретать множество последователей и таким образом увеличивать свой доход.

Они *уловляют* людей *льстивыми сло-*

вами. Дарби сказал: “Нет более сатанинского дьявола, чем тот, который носит Библию”. Эти люди с Библией в руках изображают из себя служителей правды, поют известные евангелистские гимны и используют библейские выражения. Но все это — камуфляж для еретических учений и аморальности.

Этих религиозных представителей пятой колонны ждет ужасное осуждение. *Суд их давно готов*; он вооружился для кровопролития. *И погибель их не дремлет*; она бодрствует, готовая атаковать, подобно пантере.

2,4 В стихах 4–10 приведены три примера из ВЗ суда Божьего над отступниками — ангелами, людьми, жившими до потопа, и городами Содом и Гоморрой.

Мы предполагаем, что *согрешившие ангелы* — это те же, что и упомянутые у Иуды⁶. Там мы находим, что: они не сохранили свое достоинство; они оставили свое жилище. Хотя, не имея веских причин, мы не можем с уверенностью считать их теми же “сыновьями Божьими,” упомянутыми в Бытие 6,2: “Тогда сыны Божии увидели дочерей человеческих, что они красивы, и брали их себе в жены, какую кто избрал”. Ангелы названы сынами Божьими у Иова (1,6; 2,1). На основании Бытие 6 предполагается, что эти сыны Божьи не сохранили своего ангельского достоинства, оставили свое жилище на небесах и спустились на землю, где брали в жены человеческих жен. Дети, рожденные от них, были *исполинами*, что означает “падшие” (Быт. 6,4). Как видно из Бытие 6,3, эти порочные половые союзы были весьма неприятны Богу.

Оспаривая эту точку зрения, обычно приводят следующий довод: ангелы — бесполое и потому не могут жениться. Но Библия не говорит этого. Она лишь говорит, что *на небесах* они не женятся (Мк. 12,25). В ВЗ ангелы часто являлись в человеческом облике. Например, Лот видел двух ангелов, пришедших в Содом (Быт. 19,1); они

описаны как мужи в стихах 5, 10, 12. У них были ноги (ст. 2) и руки (ст. 10); они могли есть (ст. 3); они обладали физической силой (ст. 10, 16). Извращенные похоти содомлян свидетельствуют о том, что у ангелов были тела, которыми можно было злоупотреблять в сексуальном плане (ст. 5).

Бог был оскорблен тем, что *ангелы* грубо нарушили установленный Им порядок. Он не пощадил их, но бросил в ад, связав узами кромешного мрака до заключительного суда.

2,5 Вторая иллюстрация прямого вмешательства Бога и наказания за грехи касается людей, погибших при *потопе*. Их зло было велико. Все мысли и помышления сердец их были зло во всякое время (Быт. 6,5). Земля перед лицом Божиим растлилась и наполнилась злодеянием (Быт. 6,11–13). Господь раскаялся, что создал человека на земле (Быт. 6,6). Он был так огорчен, что решил истребить людей с лица земли (Быт. 6,7). Он *не пощадил первого мира*, но навел *потоп*, чтобы уничтожить его безбожных жителей.

Только *Ной* и его семейство обрели благоволение в глазах Господа. Они искали и нашли убежище в ковчеге и благополучно перенесли бурю Божьего гнева и негодования.

Ной описан как *проповедник правды*. Несомненно, пока он строил ковчег, удары его молотка как бы предупреждали насмешливых наблюдателей, чтобы те отвернулись от греха, иначе понесут за свое зло справедливое Божье наказание.

2,6 Третий пример беспощадного суда Божьего касается разрушения *Содома и Гоморры*. Эти два города, расположенные где-то в нынешней южной области Мертвого моря, были гнездом сексуального извращения. Люди там считали гомосексуализм нормальным явлением жизни. Подобный грех описан в Римлянам 1,26–27:

“...женщины их заменили естественное употребление противоестественное”

венным; подобно и мужчины, оставив естественное употребление женского пола, разжигались похотью друг на друга, мужчины на мужчинах делая срам и получая в самих себе должное возмездие за свое заблуждение”.

Бог считал такое необузданное извращение не болезнью, а грехом. Чтобы показать всем последующим поколениям Свою особое отвращение к гомосексуализму, Он пролил на Содом и Гоморру дождем серу и огонь (Быт. 19,24), превратив их в пепел. Разрушение было столь полным, что сегодня есть большие сомнения относительно точного местоположения городов. Они служат примером всем, кто легализует этот грех или мирится с ним, как с болезнью.

Важно отметить, что сегодня либеральные священнослужители все более и более откровенно высказываются в пользу сексуального извращения. Один из должностных лиц Объединенной церкви Христа в журнале “Социальное действие” рекомендовал церквям прекратить дискриминацию гомосексуалистов при поступлении в семинарии, посвящении в духовный сан и зачислении в штат сотрудников церкви. Деяносто епископальных священников недавно решили, что гомосексуальные отношения между договорившимися взрослыми нравственно нейтральны. Религиозные лжеучителя находятся в центре движения за легализацию этого греха.

Не случайно в этом Послании, имеющем дело с *отступничеством*, так много сказано о *безнравственности*, поскольку то и другое часто шагают вместе. Своими корнями отступничество часто уходит к моральному падению. Например, человек может впасть в серьезный сексуальный грех. Вместо того чтобы признать свою вину и очиститься Кровью Христа, он решает отбросить познание Божье, осуждающее его действия и жить, практически отвергая Бога. А. Дж. Поллок рассказывает о

встрече с молодым человеком, который некогда открыто считал себя христианином, но теперь был полон сомнений и опровержений. Поллок спросил его: “Мой друг, какой грех вы совершили в последнее время?” Молодой человек опустил голову, быстро замял беседу и ушел с постыженным видом.¹⁷

2,7 Тот же самый Бог, Который уничтожает нечестивых, спасает *праведных*. Петр иллюстрирует это на примере *Лота*. Если бы у нас были сведения о Лоте только из ВЗ, мы и не подумали бы, что он истинно верующий. В Бытие он описан как не находящий себе места, ищущий выгоды человек, желающий покончить с грехом и растлением, чтобы завоевать себе место и имя в мире. Но Петр, который писал по вдохновению от Бога, сообщает нам, что Ной был *праведным* человеком, *утомленным обращением между людьми неистово развратными*. Бог видел, что Лот имел подлинную веру, любил справедливость и ненавидел грех.

2,8 Желая подчеркнуть, что, несмотря на кажущуюся противоположность, Лот действительно был *праведником*, Петр повторяет, что его душа ежедневно *мучилась*, видя и слыша дела незаконные в Содоме. Ужасная безнравственность людей причиняла ему глубокие страдания.

2,9 Вывод таков: *Господь знает, как избавлять благочестивых от искушения* и наказывать беззаконников. Он может спасти Своих людей от суда и в то же время *соблюдать беззаконников ко дню суда, для наказания*.

Грешники блюдутся для ада (ст. 9), а ад — для них (ст. 17). В противоположность этому для верующих сохраняется наследство, и они хранятся для наследства (1 Пет. 1,4–5).

2,10 Способность Бога содержать грешников в заточении до их заключительного суда особенно истинна для группы людей, описанных в этой главе, — лжеучителей, жизнь которых ос-

квернена сексуальными *похотями*, кто бунтует против *начальства* и кто смело швыряет оскорбления высоким должностным лицам.

Не секрет, что религиозным лжелидерам, изображающим из себя служителей Христовых, нередко присущи низкие моральные стандарты. Они не только позволяют себе незаконные сексуальные поступки, но и открыто защищают вседозволенность. Епископальный священник школы для девушек в Балтиморе, штат Мэриленд, писал:

“Всем нам надо расслабиться и прекратить испытывать чувство вины по поводу наших сексуальных действий, мыслей и желаний. Я имею в виду следующее: какими бы ни были мысли — гетеросексуальными, гомосексуальными или аутосексуальными... секс — это радость... и значит, нет никаких законов, обязывающих вас делать что-либо или не делать. Так сказать, нет никаких правил игры”.¹⁸

Также существенно то, что либеральные религиозные лидеры находятся обычно в центре движений, борющихся за насильственное свержение правительства. Модернистские служители часто присоединяются к подрывным политическим движениям. Директор церковных и общественных дел пресвитерии Филадельфии сказал: “Я не думаю, что мы не прибегнем к этому (использованию церковью бомб и гранат) в будущем, если все ненасилственные методы окажутся неэффективными”.

Эти люди дерзки и своевольны. Их бесстыдное отрицание всякой законной власти, кажется, не имеет пределов. Они не брезгают никаким языком, оскорбляя своих правителей. То, что человеческие правительства установлены Богом (Рим. 13,1) и их запрещено злословить (Деян. 23,5), менее всего принимается ими в расчет. Кажется, им доставляет удовольствие шокировать других своим агрессивным обвинением *высших* (греч.: “прославлен-

ные” или “великолепные”). Это обобщающий термин, который включает всех — и Ангелов, и людей, наделенных верховной властью от Бога. Здесь это слово, вероятно, означает *человеческих* правителей.

2,11 Наглость этих так называемых служителей от религии не имеет себе равных даже в сонме Ангелов. Хотя *ангелы* и *превосходят* людей *крепостью и силой*, они не произносят *перед Господом* *укоризненного суда против* начальствующих (или прославленных), по всей видимости, подразумевает *ангелов*, находящихся у власти.

Принято считать, что эта неясная ссылка на ангелов чем-то схожа на подобную у Иуды (9): “Михаил Архангел, когда говорил с диаволом, споря о Моисеевом теле, не смел произнести укоризненного суда, но сказал: “да запретит тебе Господь””. Мы не знаем, почему шел спор о теле Моисея. Для нас важно следующее: Михаил знал, что в мире духов дьявол наделен властью, и хотя он не имел никакой власти над Михаилом, все же последний не прибегал к злословию. В свете этого подумайте о наглости людей, смеющих делать то, чего избегают святые ангелы! И подумайте о соответственном суде, на котором им воздается за такое вызывающее поведение!

2,12 *Они*, эти религиозные лидеры-отступники, напоминают бессмысленных животных. Вместо того чтобы использовать логику рассуждений, отличающую их от животных, они живут так, словно вся суть их существования сводится к удовлетворению плотских вожделений. У множества животных, кажется, нет более достойной судьбы, чем быть убитыми и замученными. Так и лжеучителя ускоряют собственное уничтожение, игнорируя свое истинное призвание — прославлять Бога и вечно Им наслаждаться.

Они *злословят то, чего не понимают*. Их невежество особенно проявля-

ется тогда, когда они критикуют Библию. Они лишены Божественной жизни, поэтому крайне неспособны понять слова, пути и дела Божьи (1 Кор. 2,14). Тем не менее они изображают из себя экспертов в духовной сфере. Скромный верующий может увидеть больше, стоя на коленях, чем они — стоя на цыпочках.

Они будут уничтожены точно так же, как животные. Они выбрали скотскую жизнь и умрут так же. Их смерть не будет исчезновением, они умрут бесславно и безнадежно.

2,13 После смерти они будут страдать за свое *беззаконие*. Филлип перефразировал это так: “Их злые дела навлекли на них злой конец и будут оплачены сполна”.

Эти люди настолько бесстыдны и распутны, что творят свои греховные дела даже при свете дня. Большинство людей упивается ночью, под покровом темноты (Ин. 3,19), когда зажигаются огни баров и публичных домов (1 Фес. 5,7). Лжеучители отбросили ограничения, обычно скрывающие грех во мраке.

Вкушая пищу с христианами, они, словно *срамники и осквернители*, непристойно, гнусно вторгаются в чужие дома и наслаждаются перееданием и чрезмерным питьем. Описывая таких людей, Иуда говорит: “Таковые бывают соблазном на ваших вечерах любви: пиршествуя с вами, без страха утучняют себя” (Иуд. 12). Посещая вечера любви, которые в первоапостольской церкви сопутствовали Вечере Господней, лжеучители были крайне недержанными и абсолютно равнодушными к духовному значению Вечери. Вместо того, чтобы думать о других, что всегда свойственно любви, они эгоистично заботились только о себе.

2,14 Еще более постыдно то, что *глаза их исполнены любострастия и непрестанного греха*. Здесь описываются люди, которые, вероятно, произносят религиозные проповеди, отдают

распоряжения, наставляют членов общины; в то же время их *глаза* постоянно ищут женщин, с которыми можно заняться прелюбодеянием. Их стремление к разврату, возможно, замаскированное под “одеждами” служения, кажется безграничным.

Они *прельщают неутвержденные души*. Возможно, оправдывая грех, они неправильно используют места Священного Писания. Или объясняют, что вопросы “хорошо это или плохо” в значительной мере определяются культурой. Или вкрадчиво заверяют обманутых ими, что не может быть неправильным то, что делается по любви. Неутвержденные души с легкостью приходят к выводу: если это хорошо для религиозного лидера, значит, это должно быть нормальным и для мирянина.

Сердце их *приучено к любостыжанию*. Они — не рядовые любители, а профессионалы в искусстве обольщения. Слово “*любостыжание*” может включать любой вид чрезмерных желаний, здесь же контекст, скорее всего, указывает на сексуальные желания.

Петр думает об этой ужасной породе на христианство, о грехе, который совершают эти отступники, ассоциируя себя с именем Христа, и поэтому восклицает: *это сыны проклятия!* Он не проклинает их; он просто предвидит, что они испытают проклятие Божье во всей его ярости.

2,15 Во многом эти лжеучители похожи на пророка *Валаама, сына Восорова*. Они живо изображают из себя глашатаев Божьих (Чис. 22,38). Они вводят в соблазн других (Откр. 2,14). Но главное сходство в том, что они используют служение как средство финансового обогащения. *Валаам* был мадиамским пророком, которого царь Моава нанял проклясть Израиль. Мотивом для выполнения этого задания послужили деньги.

2,16 При одной из попыток проклясть Израиль Валаам и его ослица встретили Ангела Господня (то есть

Господа Иисуса в одном из Его обликов до воплощения). Ослица упорно отказывалась идти вперед. Когда же Валаам начал хлестать ее, *ослица* проговорила к нему человеческим голосом (Чис. 22,15–34). Это было удивительное явление: *бессловесная ослица, говорящая человеческим голосом* (имеющая больше здравого смысла, чем ее хозяин!). Но чудо не потрясло Валаама настолько, чтобы остановить его в *безумии*.

Ленски говорит:

“Валаам — пугающий пример “пророка”, которому Бог сказал, чего не надо делать, которому Бог чинил препятствия на пути к греху, позволив даже бессловесной ослице заговорить с ним, но который несмотря ни на что питал тайную любовь к тому, что можно урвать от неправедности, и потому погиб”.¹⁹

Сегодня Бог не обращается к лжеучителям через бессловесных животных. Но есть причины полагать, что Он часто использует другие способы, чтобы обличить их в безумии и безрассудстве и повернуть на истинный путь, который есть Христос. Бог часто использует простое свидетельство скромного верующего, чтобы смутить этих людей, гордящихся своими превосходными знаниями и положением в церкви. Ссылаясь на стих из Священного Писания или задавая острые вопросы, исполненный Духом “мирянин” способен заставить современного Валаама скорчиться от унижения и гнева.

2,17 Петр уподобляет лжеучителей *безводным источникам*. Нуждающиеся люди идут к ним, чтобы утолить духовную жажду, но уходят разочарованными. Они подобны пустым колодцам. Они также подобны *облакам и мглам, гонимым бурей*. *Облака* обещают страдающей от длительной засухи земле дождь. Но затем разражается буря и далеко уносит облака. Надежды разбиты; иссохшие уста не получили влаги.

Для таких религиозных шарлатанов *приготовлен мрак вечной тьмы*. Приняв вид служителей Евангелия, они в действительности не могут предложить ничего, что касается Благой Вести. Люди идут к ним за хлебом, а получают камень. Наказание за такой обман — вечность²⁰ *во мраке тьмы*.

2,18 *Они произносят надутое пустословие*, или, как перевел Кнох, используют “красивые фразы, не имеющие никакого смысла.” Это точное описание слов многих либеральных проповедников и лидеров псевдокультов. Они — профессиональные ораторы, очаровывающие слушателей своей напыщенной риторикой. Их богатый словарный запас привлекает непроницательных людей. То, чего не хватает их проповедям в содержательном плане, они восполняют безапелляционным, убедительным изложением. Но когда они заканчивают говорить, становится ясно, что они не сказали ничего. Как пример такой бесплодной проповеди приводим цитату известного богослова наших дней:

“Здесь речь идет не об отношениях паритета или неравенства, но о подобии. Это то, что мы думаем и что выражаем как истинное знание Бога, хотя по вере мы все еще знаем и помним, что все, что мы знаем как “подобие”, не идентично с подобием, предполагаемым здесь. Все же мы знаем и помним — и снова по вере, — что подобие, предполагаемое здесь, способно отразиться в том, что мы знаем как подобие и называем его так, чтобы в нашем размышлении и разговоре подобие стало подобным подобию, устанавливаемому в истинном откровении Бога (которому оно само по себе не подобно); и мы думаем и говорим не ложно, а правильно, когда описываем отношения как одно из подобий”.

Стратегия этих лжеучителей заключается в том, чтобы *уловлять* людей, обещая неограниченную свободу всяким похотям и страстям. Они учат, что похоти даны нам от Бога, следовательно

но, их нельзя ограничивать. Они говорят, что, сдерживая их, люди могут нанести серьезный вред своей индивидуальности. Они защищают добрачные сексуальные отношения и ослабляют нравственные устои семьи.

Их жертвами становятся *те, которые едва отстали*²¹ от находящихся в заблуждении. Эти неспасенные люди прежде потворствовали своим греховным удовольствиям, но потом их взгляды изменились. Они приняли решение измениться, начать новую страницу и посещать церковь. Вместо церкви, исповедующей учение Библии, они попадают на служения, где властвует один из подобных лжепастырей. Вместо Благой Вести о спасении по вере в Христа они слышат о потворстве греху и вседозволенности. Для них это довольно неожиданно; они всегда думали, что грех — это плохо, что церковь против греха. Теперь они узнают, что религия одобряет грех!

2,19 Служители-отступники много говорят о свободе, имея в виду свободу от Божественной власти и свободу грешить. Фактически это не свобода, а самая худшая форма рабства. Они сами — рабы тления. Связанные цепями злых вожделений и привычек, они бессильны вырваться на свободу.

2,20 Стихи 20—22 обращаются не к лжеучителям, а к их жертвам. Эти люди изменились к лучшему, но не были рождены выше. *Через* частичное познание Христа и христианских принципов они отвергли греховную жизнь и начали морально очищаться.

Но затем они попадали под влияние лжеучителей, которые насмеются над пуританским целомудрием и выступают крестовым походом за свободу от моральных запретов. В результате грехи, от которых они были временно избавлены, снова увлекают их. В действительности они погружаются в них еще глубже, чем прежде, потому что теперь, когда религиозные ограничения отпали, ничто не может сдер-

жать их. Поэтому истинно то, что *последнее* состояние бывает для таковых хуже первого.

2,21 Чем большими привилегиями пользуется человек, тем больше его ответственность. Чем больше человек знает о христианских нормах, тем более он обязан соответствовать им. *Лучше бы* им никогда не познать святые заповеди Божьи, *нежели, познав их, возвратиться назад к мерзостям мира.*

2,22 Эти люди поступают согласно *верной пословице о псе, который возвращается на свою отвратительную блевотину* (см. Притч. 26, 11), и *вымытой свинье, которая идет валяться в грязи.* Символично то, что для иллюстрации Петр использует *пса* и *свинью*. Согласно закону Моисея, пс и свинья были нечистыми животными. В пословице ничего не говорится о том, что в их характере что-то изменилось. Они были нечистыми до освобождения от *блевотины* и *грязи*, и, возвратившись туда же, *все равно* были нечистыми.

То же происходит с людьми, о которых писал Петр. Они подверглись моральному обновлению, но так и не получили новую природу. Говоря языком Ев. от Матфея (12,43—45), их дом был незанят, выметен и убран, но они так и не пригласили в него Спасителя. Нечистый дух, вышедший оттуда, пошел и нашел семь других духов, более злых, чем он, и они заняли пустой дом. Последнее состояние того дома бывает хуже первоначального.

Это место не следует использовать для подтверждения учения о том, что истинные верующие могут отпасть от благодати и погибнуть. Эти люди никогда не были истинными верующими. Они так и не получили новую природу. Своим последним состоянием они демонстрируют, что их природа все еще нечиста и зла. Конечно же, урок здесь в том, что преобразования не только не достаточно, но оно и безусловно опасно, потому что может усыпить человека, внушив ложную безо-

пасность. Человек может получить новую природу, только когда родится свыше. Он рождается свыше, раскаявшись перед Богом и поверив в нашего Господа Иисуса Христа.

IV. ПРЕДСКАЗАНИЕ О ПОЯВЛЕНИИ НАГЛЫХ РУГАТЕЛЕЙ (Гл. 3)

3,1 От рассуждения о лжеучителях в главе 2 Петр переходит к теме о появлении в последние дни наглых ругателей. В этом Послании, как и в предыдущем, он прежде просит своих читателей оставаться верными Библии.

3,2 Они должны помнить предсказания *святых пророков*, реченные в ВЗ; они должны помнить учение *Господа*, переданное через *апостолов*: оно сохраниено в НЗ. Библия — единственный истинный гарант в дни отступления.

3,3 Общее свидетельство пророков и апостолов предостерегало, что *в последние дни явятся наглые ругатели, поступающие по собственным своим похотям*. Христианам нужно помнить об этом. Их не должны приводить в замешательство высокомерные и богохульные возражения этих людей. В них они должны видеть определенный признак того, что приближается конец века.

Эти насмешники поступают по *собственным своим похотям*. Отвергнув знание о Боге, они безбоязненно потворствуют своим похотям. Они защищают вседозволенность и полностью игнорируют любое выдвинутое осуждение.

3,4 Прежде всего, они глумятся над пришествием Христа. Их позиция: “*Где обетование пришествия Его?*” — означает: “*Где выполнение обещания?*” Но что они подразумевают под *Его пришествием*?

Подразумевают ли они пришествие Христа за Его святыми, которые будут взяты живыми на небо (1 Фес. 4, 13–18)? Сомнительно, что эти наглые ругатели знают что-то об этом первом периоде возвращения Господа.

Имеют ли они в виду пришествие Христа со Своими святыми для основания всемирного Царства (1 Фес. 3, 13)? Возможно, это могло бы входить в их размышления.

Но из оставшейся части стиха становится ясно, что они думают о *заключительном* Божьем суде над землей или о том, что обычно называют концом мира. Они думают об уничтожении небес и земли огнем в конце Тысячелетнего Царства.

В действительности они говорят: “Вы, христиане, угрожаете нам, предупреждая об ужасном суде над миром. Вы говорите, что Бог собирается вмешаться в историю, наказать зло и уничтожить землю. Все это ерунда. Нам нечего бояться. Мы можем жить, как нам хочется. Нет никакого подтверждения тому, что Бог когда-либо вмешивался в историю; почему мы должны верить, что Он когда-нибудь сделает это?”

Их вывод основан на легкомысленной гипотезе: “*Ибо с тех пор, как стали умирать отцы, от начала творения, все остается так же*”. Они говорят, что природа постоянно подчиняется неизменным законам, что не бывает никаких сверхъестественных вмешательств, что всему есть естественное объяснение.

Они верят в закон единообразия, или униформизм. Этот закон гласит, что в прошлом действовали те же силы и с той же интенсивностью, что и в настоящее время, и что знания этих процессов достаточно для того, чтобы объяснить все происшедшие изменения.

Между законом униформизма и обычными теориями эволюции есть жизненно важная связь. Теория эволюционного развития живых организмов от более простых видов к сложным опирается на гипотезу, согласно которой условия обитания должны быть довольно однородными. Если же земля переживала катаклизмы и ката-

строфы, то некоторые из предположений Дарвина об эволюции ошибочны.

3,5 Наглые ругатели преднамеренно игнорируют один факт – потоп. Однажды Бог уже *вмешался* в дела людей, и цель Его вмешательства была вполне определенной – наказать зло. Если это случилось однажды, то может случиться вновь.

Эти люди заслуживают обвинения в умышленной неосведомленности. Они гордятся своим всезнанием. Они утверждают, что объективны в рассуждениях. Они хвастаются тем, что твердо придерживаются принципов научного исследования. Но дело в том, что они преднамеренно игнорируют действительный исторический факт – потоп. Им следует пройти курс геологии!

Ибо они намеренно забывают, *что в начале словом Божьим небеса и земля составлены из воды и водою...* и они погибли. *Небеса и земля* были сотворены *словом Божьим*; Он сказал, и они были устроены (Евр. 11,3). Петр говорит, что *земля* была составлена *из воды и водою*. Мы признаем, что в этом утверждении кроются такие глубины, которые мы не в силах постигнуть полностью. Из Бытие 1,2 мы знаем, что однажды лицо земли было покрыто водою. Затем в стихе 6 мы читаем, что Бог сотворил свод небесный, или пространство, отделяющее воду на земле от тумана или облаков над землей. Отсюда мы можем предположить, что землю покрывала толстая пелена пара, в котором не могла поддерживаться жизнь. Небесный свод обеспечил чистую атмосферу, в которой мы можем дышать. В Бытие 1,9 сказано, что континенты были отделены от океанов; этот факт, возможно, упомянут в словах: “Он основал ее [землю] на морях...” (Пс. 23,2).

Каким бы ни был научный смысл утверждения Петра, мы точно знаем, что земля – водный, покрытый облаками мир; три четверти ее поверхности занимает океан и большая ее

часть покрыта облаками. Насколько нам известно, земля – единственная водная планета, и поэтому лишь на ней может поддерживаться человеческая жизнь.

3,6 От начала земля была снабжена средством для самоуничтожения. Вода наполняла подземные глубины, была в морях и в облаках над землей. И когда Бог разорвал все бездны и открыл окна небесные (Быт. 7,11), земля оказалась залитой водой и вся жизнь вне ковчега была уничтожена.

Критики преднамеренно игнорируют этот факт истории. Интересно, что в последние годы потоп стал объектом жестоких нападок. Но записи о нем сохранились на камне, в преданиях древних и современных народов и наиболее полно – в святом Слове Божьем.

3,7 Создавая землю, Бог расположил на ней достаточное количество воды для ее уничтожения. Точно так же Он поместил *на небесах и в земле* достаточно *огня* для того, чтобы их уничтожить.

В наш ядерный век мы понимаем, что материя состоит из накопленной энергии. Расщепление атомного ядра приводит к огненному высвобождению огромного количества энергии. Таким образом, вся мировая материя представляет собой огромный взрывчатый потенциал. В настоящее время он сдерживается Господом (Кол. 1,17: “...все Им стоит”). Если бы Он отнял Свою сдерживающую руку, разгоревшиеся стихии растаяли бы. Тем временем *небеса и земля сберегаются огню на день суда и гибели нечестивых человек*.

3,8 Почему же тогда Бог медлит с судом? Прежде всего мы должны помнить, что Бог вечен. Он не живет во временном измерении, как мы. Для нас время определяется положением Солнца относительно Земли, Бог же не ограничен этими отношениями.

У Господа один день, как тысяча лет, и тысяча лет, как один день. Он может

расширить день до тысячелетия или сжать тысячелетие до одного дня. Он может как распространять, так и концентрировать Свои действия.

3,9 Бог обещал положить конец истории безбожных людей посредством суда. Если нам кажется, что Бог медлит, то *не* потому, что изменил Своему обетованию, а потому, что Он терпелив. Он *не* хочет, чтобы *кто* погиб. Он хочет, чтобы *все* пришли к покаянию. Он преднамеренно продлевает время благодати, чтобы люди имели возможность получить спасение.

У Исаии (61,2) мы читаем о *лете* Господнем благоприятном и *дне* Его мщения. Это значит, что Ему приятно оказывать милосердие, суд же является для Него необычайным делом (Ис. 28,21). Возможно, это также указывает на то, что Он может продлить Свое долготерпение до тысячи лет и сократить Свой суд до одного дня.

Он ждал 120 лет, прежде чем наслать на землю потоп. Теперь Он ждет несколько тысяч лет, прежде чем уничтожить мир огнем.

3,10 *Придет же день Господень. День Господень* относится к любому периоду свершения Божьего суда. В ВЗ эти слова использовались для описания времени, когда Бог наказывал творящих зло и посрамлял Своих врагов (Ис. 2,12; 13,6,9; Иез. 13,5; 30,3; Иоил. 1,15; 2,1.11.31; 3,14; Ам. 5,18.20; Авд. 15; Соф. 1,7.14; Зах. 14,1; Мал. 4,5). В НЗ это период времени, имеющий различные стадии:

1. День Господень относится к великой скорби, семилетнему периоду, когда Бог будет судить неверующий Израиль (1 Фес. 5,2; 2 Фес. 2,2).
2. Он включает Его возвращение на землю, чтобы воздать возмездие тем, кто не знает Бога и не повинуется Евангелию Господа Иисуса (2 Фес. 1,7–10).
3. Он используется для обозначения Тысячелетнего Царства, когда Хрис-

тос будет управлять землей с железом в руке (Деян. 2,20).

4. Он относится к завершающему разрушению небес и земли огнем. Именно это значение имеется в виду здесь, в главе 3.

Он *придет, как тать ночью*, то есть неожиданно и пагубно. *Небеса с шумом пройдут*. Здесь, естественно, подразумевается небесная атмосфера и, возможно, звездные небеса, но не третьи небеса — место пребывания Бога. Поскольку они пройдут с оглушительным взрывом, *стихии, разгоревшись*, распадутся. *Стихии* здесь означают элементарные частицы материи. Во всемирном ядерном всеожожении вся материя будет разрушена.

*Земля и все дела на ней сгорят.*²² Будут сожжены не только плоды живого мироздания, но и вся цивилизация. Великие столицы мира, внушительные здания, феноменальные научные труды — все будет полностью уничтожено.

3,11 Теперь от наглых ругателей Петр возвращается к святым и опять напоминает об обязательствах, которые на них возложены. *Если так все это разрушится, то какими должно быть в святой жизни и благочестии вам*. Все материальное несет на себе печать забвения. То, чем люди хвалятся, ради чего живут, в лучшем случае преходяще. Жить ради чего-то материального — значит жить ради временного. Здравый смысл подсказывает нам отвергнуть мишуру и забавы этого мира и жить в святости и *благочестии*. Намного проще жить для вечности, чем для времени, сконцентрироваться на духовном, а не на материальном, выбрать постоянное, а не преходящее.

3,12 Также верующие должны быть ожидающими. Им следует ждать и искренне желать *пришествия дня Божия*. Слова *“желающие”*²³ *пришествия дня Божия*” некоторые используют в подтверждение учения о том, что мы

можем поторопить пришествие Господа преданной жизнью и неослабевающим служением. Но это учение содержит две трудности. Во-первых, день Божий — не пришествие Господа. Во-вторых, даже если бы это было и так, есть реальная причина сомневаться в том, можно ли изменить время пришествия Христа рвением Его народа.

День Божий относится к вечности. Он следует за заключительной стадией дня Господня, когда небеса и земля будут разрушены. *День Божий* — день Его полного, окончательного триумфа. Именно поэтому мы должны ждать и искренне желать этого дня.

Петр не говорит о *дне Божьем* “в который”, но “из-за которого”²⁴ *воспламененные небеса разрушатся и разгоревшиеся стихии растают*. *День Божий* — не то время, когда происходит окончательное разрушение. Наоборот, окончательный суд должен произойти прежде, чем придет день Божий.

3,13 В стихе 12 верующим настоятельно рекомендуется ждать дня Божьего. Здесь они описываются как ожидающие *нового неба и новой земли, на которых обитает правда*. Эти слова подкрепляют представление о дне Божьем как о вечности, где будет *новое небо и новая земля*.

У Исаии (65,17; 66,22) слова “*новое небо и новая земля*” используются для описания Тысячелетнего Царства, а также вечности. Мы знаем, что эти места включают тысячелетний период, поскольку там будет присутствовать грех (65,20) и будут рождаться дети (65,23). Петр относит эти слова исключительно к вечности, когда существующие небо и земля уже прейдут.

Петр говорит о *правде, обитающей на новом небе и новой земле*. В настоящее время благодать воцарилась через праведность (Рим. 5,21). В Тысячелетнем Царстве будет *царствовать правда* (Ис. 32,1); в вечности правда будет *обитать*. На земле Христос будет царствовать, насаждая праведность с жез-

лом в руках. Именно в этом смысле будет царствовать праведность. Но в вечности не будет потребности в жезле. *Правда* будет обитать у себя дома. Никакой грех не сможет войти и испортить мир и красоту этой картины.

3,14 Истина о новом небе и новой земле должна усилить наше желание жить свято, как Господь. И это не только истина, которой мы должны придерживаться, но и она будет удерживать нас. Знание того, что скоро мы предстанем перед Богом, должно возбуждать в нас желание быть *неоскверненными и непорочными*, то есть нравственно чистыми. Оно должно заставить нас жаждать *мира*, а не борьбы.

3,15 *И долготерпение Господа нашего почитайте спасением*. Замедлив с судом, Он предоставляет людям полную возможность обрести спасение. Наблюдая все более умножающееся нечестие людей, мы часто спрашиваем, как Господь может терпеть это. Его долготерпение удивительно. Но оно не беспричинно. Он не желает смерти грешников. Он хочет, чтобы люди отвернулись от своих злых путей и обрели спасение.

Как и возлюбленный брат наш Павел, по данной ему премудрости, написал вам. В этой ссылке на Павла есть несколько интересных моментов:

1. Прежде всего, Петр говорит о Павле как о *нашем возлюбленном брате*, и это несмотря на то, что в Антиохии Павел публично обличил Петра за неискренние действия (Гал. 2,11–21). Очевидно, Петр смиренно воспринял упрек. Мы также должны уметь принимать правильные замечания и не держать зла.
2. Петр подтвердил, что Павлу *дарована Божественная премудрость* для написания посланий. Это определенное указание на то, что Петр считал письма Павла богодухновенными.
3. Очевидно, читатели Петра были

знакомы с одним или несколькими посланиями Павла. Это может означать, что послания были адресованы непосредственно им или распространялись в той области.

Какое из посланий Павла говорит, что *долготерпение Господа нашего есть спасение*? В Римлянам 2,4 читаем: “Или пренебрегаешь богатство благодати, кротости и долготерпения Божия, не разумея, что благодать Божия ведет тебя к покаянию?”

3,16 Во всех посланиях Павел говорил о великих истинах, которых касался Петр в своих двух письмах, таких как новое рождение, Божество Христа, Его безгрешная жизнь, Его смерть за грехи людей, Его воскресение, вознесение и второе пришествие, день Господень и вечность.

В библейских истинах, как например Троица, предызбрание Божье и свободная воля человека, тайна страданий и др., есть *нечто неудобовразумительное*. Мы не должны смущаться, если находим в Библии вопросы, которые выше нашего понимания. Слово Божье бесконечно и неисчерпаемо. Изучая его, мы должны всегда доверять Богу, знающему все, что мы никогда не сможем понять до конца.

Говоря о *неудобовразумительных* вещах, Петр не критикует послания Павла. Не стиль Павла труден для понимания, а темы, которые тот затрагивает. Барнс пишет: “Петр говорит не о трудности понимания того, что *имеет в виду* Павел, но о том, как трудно постичь великие *истины*, которым он учил”.²⁵

Вместо того чтобы принять сложные для понимания истины верой, *невежды и неутвержденные превращают их к собственной своей гибели*. Например, некоторые культы превра-

щают закон в путь спасения, а не в средство обличения греха. Другие делают крещение дверью в небеса. Так они поступают не только с трудами Павла, но и с прочими Писаниями.

Заметьте, что Петр ставит послания Павла на один уровень с *прочими Писаниями*, то есть с ВЗ и всеми доступными тогда частями НЗ. Он признает, что послания Павла являются частью богодухновенного Священного Писания.

3,17 От верующих требуется быть постоянно начеку, чтобы не увлечься *заблуждением*. Мы должны во всякое время быть в боевой готовности, зная, что всегда будут лжеучителя, искажающие и имитирующие правду. Ничего не подозревающий человек может с легкостью впасть в *заблуждения беззаконников* и лишиться духовного баланса.

3,18 Еще раз Петр напоминает, что непрестанное возрастание в Божественном — надежная защита от лжеучителей. Возрастать нужно в двух направлениях — *в благодати и познании*. *Благодать* — проявление на практике плода Духа. Рост в *благодати* — это не умножение интеллектуальных познаний или неустанная деятельность; это возрастающее сходство с Господом Иисусом. *Познание* подразумевает близкое знакомство с Господом через Слово. Рост в *познании* — это возрастающее знание слов, поступков и путей Божьих и повиновение им.

Но Петр не может завершить свое Послание наставлениями святым. Кульминацией должна быть слава Спасителю. И потому мы находим здесь прекрасные слова веры: “*Ему слава и ныне и в день вечный. Аминь*”. В конечном счете основная цель нашего существования — прославлять Его. Поэтому именно эти заключительные слова здесь как нельзя кстати.

Примечания

- 1 (Введение) E.G. Homrighausen, "The Second Epistle of Peter", *Exposition, IB*, XII, 1957, p. 166.
- 2 (1,5) Из выступления Тома Олсона, личного друга автора.
- 3 (1,5) R.C.H. Lenski, *The Interpretation of the Epistles of St. Peter, St. John and St. Jude*, p. 266.
- 4 (1,5) Это часто используемая известная история. См., например, S.M. Houg-hton, *Sketches from Church History*, pp. 114–116.
- 5 (1,6) Robert G. Lee, *Seven Swords and Other Messages*, p. 46.
- 6 (1,16) Явление, когда два слова используются для одного значения (например, "хороший и безумный", что означает "очень безумный"), называется гендиадис (от греч. "один через два"). Библия часто использует этот речевой оборот и в данном случае тоже, поэтому неплохо уметь распознавать его.
- 7 (1,16) John A. T. Robinson, *Honest to God*, p. 32–33.
- 8 (1,18) Согласно римско-католическому преданию, местом Преображения считается гора Фавор, и на ней действительно есть святыни. Исторически это предание не верно, поскольку Фавор — невысокая гора, а Евангелие говорит, что она была "чрезвычайно высокой". К тому же во времена нашего Господа на горе Фавор, вероятно, стоял римский гарнизон — плохой фон для личного откровения! Более вероятным местом считается гора Ермон — высокая, с верхушкой, покрытой снегом, расположенная на север от Галилеи.
- 9 (1,20) Греческое слово *epilysis* можно перевести как "происхождение", так и "толкование".
- 10 (1,20) Dinsdale T. Young, *The Unveiled Evangel*, pp. 13–14.
- 11 (1,21) В греческом тексте (NU) читаем: "но люди говорили от Бога".
- 12 (2,1) Wallie Amos Criswell, *The Evangel*, November 1949, p. 1.
- 13 (2,1) Nels Ferre, *The Sun and the Umbrella*, pp. 35, 112.
- 14 (2,1) Gerald Kennedy, *God's Good News*, p. 125.
- 15 (2,2) Robinson, *Honest*, p. 118.
- 16 (2,2) NCC, *Called to Responsible Freedom*, p. 11.
- 17 (2,6) A. J. Pollock, *Why I Believe the Bible is the Word of God*, p. 23.
- 18 (2,10) *Pageant Magazine*, October, 1965.
- 19 (2,16) Lenski, *Interpretation*, pp. 326–327.
- 20 (2,17) Здесь в греческом тексте слово "навекы" опущено, но у Иуды (13) оно есть.
- 21 (2,18) В греческом тексте: "едва убежали".
- 22 (3,10) Вместо "сгорят" (*katakaesetai*) в греческом тексте читаем "*heurethesetai*", что, возможно, означает "опустошатся".
- 23 (3,12) В английском переводе "ускоряющие".
- 24 (3,12) В русском переводе "в который", тогда как в английском — "из-за которого".
- 25 (3,16) Albert Barnes, *Notes on the New Testament*, X:268.

Библиография

См. библиографию в конце Первого послания Петра.